[Преподобный Варлаам Чикойский, пустынник 2](#_Toc184121743)

[Краткое житие 3](#_Toc184121744)

[Полное житие 7](#_Toc184121745)

# **Преподобный Варлаам Чикойский, пустынник**



**Дни памяти**

23 января – Преставление

8 августа – Обретение мощей

23 июня – Собор Сибирских святых

***Тропарь преподобному, глас 1***

*Пустынный житель, и во плоти ангел, и чудотворец явился еси, Богоносе отче наш Варлааме, постом, бдением, молитвою небесныя дарования приим, исцеляеши недужныя и души верою приходящих ти. Слава Давшему тебе крепость, слава Венчавшему тя, слава Действующему тобою всем исцеления.*

***Кондак преподобному, глас 2:***

*Ангельски на земли поживших и со ангельскими чинми на Небеси ныне светло ликующих святых, в земли Сибирстей просиявших, песньми почтим: радуйся, преподобный отец Богоносный Варлааме, подвиги и молитвами твоими, яко звезды, тьму полунощных стран озаривший. Ты моли о нас Предвечнаго Бога.*

## **Краткое житие**

**Единственный из святых подвижников, стяжавший святость, живя непосредственно в Забайкалье**

Преподобный Исайя-отшельник сказал: «Слава святых подобна сиянию звезд, из которых одна светит очень ярко, другая тускнее, иная — едва приметно; но эти звезды все — на одном небе». Такой яркой звездой для Забайкалья является святой преподобный Варлаам Чикойский. Святой Варлаам — один из немногих подвижников, стяжавший святость, живя непосредственно в Забайкалье. Великим Божиим благоволением можно считать то, что Господь не только открыл имя этого пустынника, подвизавшегося в середине XIX века в чикойских горах, недалеко от селения Урлук, но и сподобил всех нас быть свидетелями обретения мощей преподобного Варлаама.

**Жизнь в миру**

Родился будущий подвижник (в миру Василий Федотович Надежин) в с. Маресево Нижегородской губернии.

По происхождению он был из дворовых крестьян Петра Ивановича Воронцова. По достижению совершеннолетия Василий Федотович вступил в законный брак с Дарьей Алексеевой, тоже крепостной Воронцовых, но они были бездетны. Видя в бездетности промысел Божий, они брали на воспитание сирот и не только заменяли им родителей, но и устраивали их жизнь в дальнейшем. Девочкам готовили приданое и выдавали замуж за благочестивых мужей. О том, что это была не сиюминутная прихоть и не попытка заменить родительские инстинкты и потребности, а духовный подвиг, может говорить одна фраза Дарьи Алексеевны из письма своему мужу, уже монаху Варлааму в Сибирь: «Взяла я снова сироту, ради спасения своей души». Подвиг взращивания и определения в обществе сирот Дарья Алексеевна пронесла через всю жизнь, только из ее писем мы узнаем, что она одна вырастила и выдала замуж трех девочек- сирот.

**Стремление к подвижничеству**

Стремление к подвижничеству другого рода сначала выливалось в то, что Василий совершал паломничества в различные обители. В одно из таких богомолий он посетил св. преподобного Серафима Саровского, который наставил его на новый путь. Также в числе его духовных наставников была игуменья Казанского монастыря г. Касимова Елпидифора. Под влиянием писем и бесед с этими духовными руководителями Василий Надежин твердо решил встать на путь иноческого жития.

В 1810 Василий Федотович находился на богомолье в Киево-Печерской Лавре и хотел здесь пожить, но начальство Лавры, узнав, что у него нет паспорта, выдало его светским властям. Надежин был признан «бродягою», и по приговору был осужден без наказания к ссылке в Сибирь на поселение. Видя в этом Промысел Божий, Василий Надежин, не обращаясь за помощью ни к Воронцовым, ни к родным, отправляется в неведомую Сибирь.

В три года растянулся путь до Иркутска, где он получил первое духовное утешение – в Вознесенском монастыре, у мощей Святителя Иннокентия Иркутского.

**Первые годы пребывания в Сибири**

Первые годы своего пребывания в Сибири Василий Надежин проживал при храмах, исполняя послушания трапезарника, просфорника, сторожа. Также, будучи достаточно грамотным, он брал на обучение детей. В городе Кяхта Василий Надежин встретился со священником Аетием Разсохиным, который отличался смирением, благочестием, делами милосердия. По благословению этого духовно опытного священника в 1820 году Василий тайно уходит в Чикойские горы, для уединенной жизни. В семи верстах от селения Урлук и остановился отшельник в чаще леса, поставил деревянный крест во освящение места и в ограждение себя от силы вражией, а рядом собственными руками срубил из дерев келию для себя.

Здесь предался он богомыслию, молитве и подвигам поста и самоуничижения. В свободное время он занимался переписыванием церковных книг, молитв для своих знакомых и благодетелей. Много искушений пришлось пережить в первые годы отшельничества: тяжелые климатические условия, скудное пропитание, дикие звери были не так страшны, как враг спасения, являвшийся то в виде разбойников, то в виде родных людей. Как гласит предание, для духовной борьбы для смирения он надевал железную кольчугу, которая выполняла функцию вириг.

**Молва о пустыннике**

В 1824 году пустынник был обнаружен охотниками, и вскоре молва о благочестивом старце распространилась среди местного населения. Пустынь стали посещать как живущие неподалеку староверы, так и именитые граждане из Кяхты. Молитвами Василия Надежина, трудами и средствами первых паломников была сооружена часовня, закуплены колокола, приобретены богослужебные книги.

Весть о пустыннике дошла до епархиального начальства. 5 октября по старому стилю 1828 года по предписанию Преосвященного Михаила, епископа Иркутского, настоятель Троицкого Селенгинского монастыря иеромонах Израиль постриг в монахи основателя Чикойского скита Василия Надежина с наречением имени Варлаам в честь св. Варлаама Печерского.

Незадолго до пострига игуменья Казанского монастыря Елпидифора через письмо наставляла Василия Надежина: «Знаю с начала вашего бытия, сколь много было вам терпения, но вы все претерпели ради Бога и угодников. Мужайся и крепися!.. Бог вас призывает к ангельскому образу. Надо благодарить Бога и радоваться сему подвигу. Но кто ж похвалится быть достойным сему игу? Никто. Господь призывает нас из небытия в бытие. Но вот — это совершенный есть подвиг».

**Учреждение Чикойского скита**

Архиепископ Михаил, видя духовную силу монаха Варлаама, благословил «устроение Чикойского скита на твердом основании»: соорудить в скиту храм, руководить собранной братией, проводить миссионерскую работу среди монгольского, бурятского и старообрядческого населения.

В 1835 году скит был официально признан как заштатный и назван в честь Рождества Иоанна Предтечи. Учреждение Чикойского скита было опубликовано в «Московских ведомостях» и вызвало поток пожертвований на строительство храма. Также жертвовали многочисленные паломники, благоволили и Иркутские Преосвященные.

Особо почитал старца Варлаама и его скит архиепископ Нил Исаакович, который неоднократно посещал Чикойскую пустынь. Он исходатайствовал на устройство Чикойской обители от Священного Синода три тысячи рублей и сам руководил планировкой и застройкой «Забайкальского Афона». Архиепископом Нилом Варлаам был возведен в сан игумена.

В 1841 году игуменом Варлаамом был освящен главный храм обители – во имя Рождества Иоанна Предтечи, с боковыми приделами в честь Скорбящинской иконы Божией Матери и святителя Иннокентия Иркутского Чудотворца. По указанию преосвященного Нила, главный храм был построен в средине скита, так что прежний храм приходился при спуске от него по лестницам на востоке; влево от последнего по тротуару – настоятельский корпус, сгоревший в 1872 году и замененный новым, тоже двухэтажным корпусом. Все хозяйственные постройки были вынесены за стены монастыря, в самом монастыре находились дом для паломников, келии для братии, которые соединялись террасами, многочисленными лестницами, тротуарами.

Таинственен и непостижим путь монаха, скрыт от людского глаза, никто кроме Бога не знает, какие искушения приходится претерпевать вставшему на этот прямой путь в Царствие Небесное. Трудности и лишения, жизнь в диких местах среди людей диких нравом, несправедливости от властей — все это не сломило преподобного Варлаама. Смирением, терпением, любовью к людям, проповедью слова Божия пустынник Варлаам стяжал милость Божию и ныне пред Богом ходатайствует за весь Забайкальский край.

***Источник****:*

[*https://chita-eparhia.ru/libr/sv/varlaam/*](https://chita-eparhia.ru/libr/sv/varlaam/)

## **Полное житие**

**I. Первоначальное устройство Чикойского скита**

На границе китайской Монголии между 120–125 градусами в.д., между 50–53 градусами с. ш., в 150 верстах от Кяхты, в настоящем столетии в глухом лесу и в горах, подобных высотам Афонским, возник, к изумлению страны Забайкальской, иноческий скит. Основателем его был простолюдин, удалившийся в Чикойские горы для поста, молитвы и уединенного богомыслия, некто Василий Федотович Надежин.

Не смотря на некоторые странные обстоятельства предшествовавшей его жизни, до вступления на подвиг пустынножительства, этот подвижник стяжал себе не только уважение знавших его почтенных граждан и высоких особ, но и приверженность окружных жителей, нужно заметить – зараженных дотоле расколом. Василий Надежин, во иночестве Варлаам, стяжал себе славу строгого подвижника веры и благочестия даже просветителя народа в той среде, где ему судил Бог устроить приют себе и другим, ищущим места для духовного делания. И дело его не рушилось, не погибло, как обыкновенно оканчиваются в мире суетные дела и предприятия, но устояло против сильных треволнений, какие испытал созданный им иноческий скит и сам основатель. Доныне оставаясь почти в том же виде, как устроен был старцем Варлаамом, – Чикойский скит служит красноречивым памятником веры и благочестия в столь близкое к нам время и до сегодняшнего дня.

Странным может показаться читателю, что основатель Чикойского скита сам себя называл «бродягою». Он имел себе порицателей, которые может быть найдутся и теперь; но это злословие, судя по делам и заслугам, не унижает ни его христианской личности, засвидетельствованной богоугодной жизнью, ни его дел, совершенных во славу Божию. Известный сибирский прозорливец, старец Даниил, покоящийся в енисейском Рождественском монастыре, тоже был, как говорится, человеком опальным, осужденным на ссылку в Сибирь; но он все претерпел за имя Христово, и стяжал себе славу доброго подвижника. Старец Парфений, посещавший Сибирскую страну, и наблюдавший за религиозным ее состоянием, нимало не усомнился поставить как старца Даниила, так и основателя Чикойской обители – старца Варлаама, по их подвигам и вере к ним народа, в числе избранников Божиих, наравне с такими подвижниками православной Церкви, как – преподобный Серафим Саровский, святитель Тихон Задонский и др.

Старец Варлаам, в мире и в пустынножительстве Василий, родился в 1774 году, как означено на надгробном памятнике его в Чикойской обители. По происхождению он был из дворовых крестьян Нижегородской губернии, Лукояновского уезда, села Маресива, что на Рудке, состоявшего в крепостной зависимости Петра Ивановича Воронцова, а потом его сестры – капитанши Татьяны Ивановны Воронцовой. Родителями Василия были Федот и Анастасия (Яковлева), по фамилии Надежины. В Маресиве Василий Федотович вступил в законный брак с Дарьей Алексеевой, тоже крепостной Воронцовых; но они были бездетны; почему и принимали на воспитание сирот и потом устраивали их семейный быт, что составляет тоже добрую черту их нравственных качеств. Василий Федотович самоучкой выучился церковной грамоте читать и писать, – и впоследствии даже рапорты писал церковными литерами, полууставом, и свое имя всегда подписывал по церковному.

Подробностей домашней жизни Василия Федотовича мы не знаем; известно только то, что ему не захотелось жить в миру. Ему пожелалось удалиться от мира для спасения своей души. Быть может, на состояние его духа подействовали какие-либо домашние обстоятельства, даже современные события, предшествовавшие смутным Наполеоновским временам, когда люди набожные и простые, при виде различных знамений на небе и на земле, тревожно смотрели в будущее и ожидали конца света. Василий Федотович в это время, не сказав никому из домашних, неведомо куда скрылся, так что все поиски были напрасны. Впрочем, господа Воронцовы отнеслись к этому обстоятельству без особенной тревоги, и равно и домашние скоро успокоились, предоставив судьбу Василия промыслу Божию. – Где же он был в это время?

В 1811-м году Василий Федотович явился в Киево-Печерскую лавру, в качестве богомольца, хотел здесь пожить; но начальство лавры, узнав, что у него нет паспорта, заявило к нему подозрение. Надежин был признан «бродягою», и по приговору был осужден без наказания к ссылке в Сибирь, на поселение. Почему, впоследствии, став даже игуменом, он называл себя «бродягою». Но все последующие обстоятельства его жизни показали, что он, оставив суету мира, заботился только о едином на потребу (Лк.10:41) – о спасении своей души. Промысел Божий, проникающий незримо для нас во все пути и обстоятельства нашей жизни, ведая тайные и сокровенные движения и помыслы нашей души,– указал этому страннику и пришельцу страну далекую, неведомую для него – страшную для преступников – Сибирь. Но Василий Федотович безропотно покорился своей судьбе. Как ни вожделенно было для него пребывание в Киево-Печерской лавре, – он должен был идти в Сибирь. Вот он прибыл в Иркутск. И здесь он не стал скитаться по миру, на что мог свободно рассчитывать, если бы хотел; но первым его долгом было приютиться для молитвенного утешения в Вознесенской обители, при мощах святители и чудотворца Иннокентия. Через месяц однако же он должен был следовать за Байкал. Василий Федотов Надежин был причислен на поселенье в село Малокударинское Урлукской волости.

С 1814 по 1820 год на месте своего водворения Надежин обнаружил тоже стремление к благочестию и удалению от мирских соблазнов, и старался приютиться под сень храмов Божиих, чтобы здесь беспрепятственно предаваться молитве и работать Богу. В этот период времени он относил по найму обязанность трапезника (сторожа) при церквах: Урлукской Богородице-Казанской, Верхнекударинской Покровской, потом при Троицком соборе города Троицкосавска, и ,наконец, при Воскресенской церкви в Кяхтинской торговой слободе. При всех этих церквах он исполнял свою обязанность и назначенные ему послушания добросовестно и усердно, так, что получил от кяхтинских граждан одобрительное свидетельство, которое послужило новым доказательством добрых качеств и наклонностей Надежина. Перехождение Василия Федотовича от одной церкви к другой, наконец, в Троицкосавск и Кяхту не могло быть без надежного ручательства добрых его качеств; но тут же виден путь его восхождения в духовной жизни от силы в силу, искание опытов и примеров богоугодной жизни. В Кяхте в это время отличался святой жизнью священник о. Астий Разсохин. В нем Надежин нашел среди мира все, чего только искала душа его, стремящаяся к жизни в Боге. Кяхта составляет предел его жизни в обществе людей. Отсюда он, не без ведома и совета благочестивого Астия, становится пустынножителем, чуждым миру, и долгое время совершенно безвестным.

Куда же он удалился? – С китайско-монгольской границы к селу Урлук примыкают громадные хребты гор, отделяющие Забайкальскую область от Монголии китайской по реке Чикою. Эти-то горы, подобные высотам Афонским, со своими вековыми лесами укрыли подвижника от взоров людских, в глубоком уединении и отчуждении от мира. В семи верстах от селения Урлук и трех от Галдановки остановился отшельник в чаще леса, поставил деревянный крест во освящение места, и в ограждение себя от силы вражьей, – и подле него, в расстоянии полторы сажени, собственными руками срубил из дерев келью для себя. Здесь предался он богомыслию, молитве и подвигам поста и самоуничижения. Горы и леса – обиталище диких зверей, змей и всяких гадов, – в лице такого отшельника впервые огласились здесь хвалами триипостасному Богу. Подвиг – дотоле здесь неслыханный и невиданный. Пример для народа был поучительный и благотворный, тем более что насельники Чикойского края были в большинстве или язычники – идолопоклонники, или приверженцы раскола.

О пребывании здесь пустынножителя знали сначала только двое из соседних жителей – Макаров и Лужников, которые по временам доставляли ему пищу, необходимую для поддержания жизни. Нелегка, конечно, была для отшельника эта пустынная жизнь. Он встречал сильные искушения от привидений и страхований, в соседстве с дикими зверями и гадами; много претерпевал борьбы в помыслах, когда враги спасения то являлись ему в образе хищных людей, то в виде знакомых и благожелателей, напоминали ему о прежней его жизни, о родных, и вызывали в мир. Все это отшельник побеждал молитвою и силою благодати Божией. Немало требовалось бодрости духа, чтобы перенести в течение нескольких лет уединенной жизни все напасти, суровость и перемены климата, голод и жажду, помыслы и прилоги душевные. Но старец не ослабевал, а более и более укреплялся благодатью Божиею. Во время молитвенного подвига, как гласит предание, он надевал железную кольчугу, дабы смирить плоть и возвысить дух для богомыслия и чистого созерцания. В свободное время пустынник занимался списыванием церковных книг – акафистов и молитв для своих знакомых, благодетелей и покровителей, коим впоследствии передавал лично или пересылал.

Безвестная жизнь Василия Федотовича в пустынножительстве продолжалась около пяти лет. Но долго нельзя было скрываться в безвестности. Молва о пустыннике тайно разносилась по окрестным местам. Некоторые узнавали о его убежище в лесу, и начали посещать пустынную его келию. Беседы старца с приходящими пробуждали желание разделить с ним подвиг пустынножительства. Когда ему необходимо было приобщиться Святых Таин, он приходил в Урлук, останавливался в доме местного диакона, ходил в церковь, говел, приобщался Святых Таин, и снова удалялся в пустынное свое уединение, стараясь, по возможности, быть неузнанным. Из жителей Урлука и Галдановки он бывал в домах Макарова и Лужникова.

Наконец, уступая желанию приходивших к нему для духовных наставлений и руководства, пустынник стал принимать к себе в пустынь. Невдалеке от келии старца появились такие же келии, у каждого для себя. Возникла община. Потребности общины увеличивались, и скрываться в безвестности было уже никак невозможно. Молва о пустынниках разнеслась до знаменитой Кяхты. Пустынника стали посещать именитые и почетные граждане. Не находя ничего предосудительного в пустынных занятиях старца, они оказывали ему свои материальные пособия к устройству пустынной общины. В 1826 году здесь уже была устроена часовня, во имя св. Пророка и Предтечи Иоанна, а по сторонам ее – несколько келий, одна подле другой, для собравшихся к пустыннику сподвижников. Из Кяхты были пожертвованы в скит богослужебные книги и колокола для часовни. Братия состояла из безграмотных стариков. Василий Федотыч отправлял для них все повседневные службы, какие можно отправлять без священника.

Но земская полиция давно уже проведывала и делала розыски о Надежине. Теперь, когда возник в Чикойских горах скит с общиной пустынников, уже не трудно было найти его. С поиском явился сюда сам исправник; пустынник Надежин был взят через полицию, после тщательного обыска в скиту, и посажен в острог. Но опальный пустынник уже был известен по своим нравственным качествам. Кяхтинское купечество знало его честную и усердную службу при церквах в трапезниках, а равно небезызвестно было и о последующей его жизни в Чикойских горах, единственно ради спасения души своей. Не подозревая в действиях старца ничего предосудительного, граждане Кяхты даже помогали ему в устройстве общины. К тому же подвиги свои старец проводил почти дома, в пределах той волости, в которую был зачислен, не далее семи верст от Урлука. Граждане г. Кяхта решились принять на себя ходатайство за бедного страдальца.

Дело перенесено было на рассмотрение духовного, епархиального начальства. Надежин был вытребован в Иркутскую духовную консисторию; но он явился сюда тем же, чем и был. Не скрывал он своих дел, а дела говорили сами за себя. Это было в 1827 году. Преосвященный Михаил II (Бурдуков) сам испытал нравственные качества и убеждения пустынножителя. Но владыка не нашел ничего предосудительного в образе мыслей Надежина, – признал в нем одно стремление к аскетизму, по духу истинного подвижничества. Такой человек был даже полезен и нужен для отдаленного и дикого края. Скит, возникший в Чикойских горах, судя по местным потребностям населения, показался не только уместным, но как бы предуказанным свыше. С юга прилегают к Чикойским горам безграничные Монгольские степи, а вдоль границы от г. Кяхта до Мензинского караула разброшены кочевья бурят идолопоклонников ламмайского суеверия; православное население Урлукской волости было перемешано с раскольниками поповской и безпоповской секты. Такое смешанное население представляло обширное поле для миссионерской деятельности. Нужны были ревностные, опытные и надежные деятели, в которых доныне нуждаются здешние миссии против идолопоклонников и раскола. Озабочен был этим делом и преосвященный Михаил II, отличавшийся высоким просвещением и апостольской ревностью; он уже вызывал таких деятелей, по сношению со святейшим Синодом. Еще недавно присланы были сюда из Костромской епархии, по изъявленному на то добровольному их желанию, – иеромонах (впоследствии игумен) Израиль, иеромонахи: Нифонт, Досифей и Варлаам. Но все они еще не были достаточно испытаны в способностях и благонадежности; а на деле оказалось, что один только иеромонах Нифонт, остававшийся при архиерейском доме, принес пользу миссии против язычников Иркутской губернии и исполнял это служение с честью. В обширном же отдаленном Забайкальском крае, куда редко удавалось проникнуть самим архипастырям даже для обозрения епархии, по трудности сообщения через Байкал, был до крайности ощутителен недостаток в деятелях на миссионерском поприще.

Почему, архипастырь, по испытании пустынника Надежина, тотчас пришел к мысли – употребить его в дело миссионерского служения для просвещения светом Христовой веры окрестных идолопоклонников, и для водворения правоверия в уклонившихся от св. Церкви раскольников того края, где появился новый скит. Одно могло быть опасным для Церкви Христовой, если бы этот пустынник оказался зараженным какими-либо еретическими, раскольническими мнениями и своемыслием, могущими произвести или усилить раскол со всеми пагубными для народа последствиями. Но пустынник был человек испытанной преданности православию, строгий ревнитель Церкви с ее уставами. Удивительно ли после того, если преосвященный Михаил, вызнавший самолично убеждения и образ жизни пустынника Надежина, удостоил его своего милостивого внимания и покровительства, и не только не воспретил ему продолжать начатое дело, но даже поощрил к дальнейшему прохождению избранного им поприща?

По соображению всех обстоятельств дела, преосвященный Михаил, принял намерение и свои меры «к устроению Чикойского скита на твердом основании». Так как скит возник без формального разрешения духовной власти, то было необходимо представить дело на рассмотрение святейшего Синода. Так и было сделано. – Но дело это озаботило не одного архиепископа Михаила, который в 1830 году со своей кончиной оставил правление иркутской паствой, но и последующих архипастырей, Иринея, Мелетия, Иннокентия III и Нила.

**II. Последующие судьбы Чикойской обители**

Убедившись в благонадежности пустынника Надежина, архиепископ Михаил II предложил ему принять монашество. Пустынник же нимало не стал уклоняться от принятия на себя обетов иночества. Тогда он подал прошение о пострижении его в монашество. Отпуская его из г. Иркутска, обратно в Чикойский скит, преосвященный Михаил поручил ему заботу о собранном братстве и об устройстве самого скита. А чтобы, согласно принятому намерению и желанию дать делам по устройству иноческого братства и миссионерства твердое основание, преосвященный немедленно представил свои соображения святейшему Синоду. По докладу же святейшего Синода, Высочайше утвержденному 23 мая 1831 года, действительно обращено было внимание на потребность миссии в Забайкалье, для обращения в православную веру бурят – идолопоклонников и отпадших от веры раскольников. А в 18 день июня 1833 года Государь Император Высочайше соизволил на доклад обер-прокурора святейшего Синода о том уже, чтобы для усиления миссионерских действий в Иркутской епархии учредить с жалованьем от казны несколько миссионерств бесприходных с тем, чтобы миссионеры эти исключительно занимались проповедью слова Божия инородцам. – В план миссионерства входил и Чикойский скит, а также монастыри – Посольский и Селенгинский. К миссионерской деятельности в полуязыческом крае призывалось и все приходское духовенство.

Доказательством столь потребного для края просветительного стремления служит начертанные преосвященным Михаилом в руководство всему духовенству «Правила, кои приходский священник должен наблюдать при обращении иноверных в веру христианскую, или при утверждении в оной новообращенных». Приводим здесь эти правила для характеристики миссионерства, к которому был призван и новообразовавшийся Чикойский скит, в лице образователя-пустынника.

1. «Учение преподавать ты должен из одного Евангелия, деяний и посланий апостольских, не отягощая обращаемых разума – яко во младенчестве веры еще сущего – преданиями, кроме самых нужнейших и к основанию веры служащих догматов.
2. К преподаванию сего учения наблюдать тебе следующий порядок: 1-е, должен ты изъяснять, что есть Бог; 2-е, что Он дал человеку закон: тут объяснить хотя кратко, но ясно, о тех делах добрых, которые Бог предписал человеку в законе.
3. Сии добрые дела суть следующие: 1-е, Бога любить и почитать всем сердцем; 2-е, идолов своих отвращаться и вовсе забыть; 3-е, имя Божие воспоминать с почтением и ни в какой ложной клятве не призывать; 4-е, родителей своих любить и почитать, а во-первых верным быть своему Государю и от него установленным начальникам повиноваться; 5-е, в церковь в воскресные и праздничные дни ходить молиться с благоговением, и слово Божие слушать со вниманием. Ежели же что не дозволит быть в церкви, в то время молиться в домах своих; 6-е, любить ближнего, то есть, не обидеть его ничем, не оскорбить печалию, и никакой болезни ему не приключать, а толь наипаче не убить его насмерть, напротив делать ему, сколько возможно, добро; так и своего живота беречь, разумея, что не имеет человек власти, по слову Божию, сам себя убить. Притом научать, чтоб не пьянствовали и были б трудолюбивы; 7-е, сохранять верность и чистоту как в супружестве, так и кроме супружества; 8-е, ни у кого ничего не отнимать и ничего не красть, а все желаемое стараться приобретать своими трудами; 9-е, ни на кого ни в чем не клеветать, не лгать и не обманывать; 10-е, ничьему имению не завидовать и ничего чужого себе не желать.
4. Потом приступить к догматам, которые заключаются в Символе веры: оному в первых обучать тебе с кратким, но ясным толкованием, и 1-е, повторить, что есть Бог; 2-е, что Он человека и весь свет создал и его хранит; 3-е, от сего Бога человеку дан закон; 4-е, что Бог, как милосерд, видя, что люди часто преступают Его закон, и отдаются в непорядочную жизнь, послал, им Спасителя Иисуса Христа, который, как примером своей жизни научил людей добродетели, так и дал закон Евангелия, в котором показано весьма ясно, как добра держаться, а худа убегать, и чрез то снискивать не только временное, но и вечное благополучие: и для того во Христа веровать, на Него надеяться неотменно надлежит; 5-е, что есть крещение, исповедь и причастие, научить кратко, и о том, что за беззакония будет осуждать, а за добродетели награждать.
5. По изъяснении догматов веры, каждого научить, что вся сия вера сама собою спасти человека отнюдь не может, ежели обратившийся не будет иметь попечения о добрых делах весь свой век.
6. Но как веры сохранить, так и добрых дел исполнить не может человек без Божественной свыше помощи, а оная дается наипаче тем, кто просит того у Бога прилежною молитвою: сего ради, хотя кратко рассказать обращающемуся и о том, что молиться есть призывание Бога в помощь во всех наших делах, и за основание оной объяснить молитву Господню: «Отче наш»», и проч.
7. О святых иконах поучать, чтоб их не боготворили, почитали только изображением, чрез которое на память приводится имя того, кто на них написан: и для того, поклоняясь пред ними, помнили бы, что покланяются не образам, но тем, кто на них написан.
8. Сего на первый случай обращающемуся ведать довольно: все же сие предлагать на рассуждение добровольное, отнюдь не угрожая ничем, ниже приводя к тому насилием каковым либо. Что же касается до преданий, яко-то: чтения во вся дни многих молитв, соблюдения во всякой неделе постных дней, и во всякой части года постов многонедельных, о том за первый случай упоминать, а отнюдь их не принуждать к той строгости, к которой в христианстве рожденные привыкли. Разумнейшим объяснить наипаче сие: что вера в Бога и в Спасителя есть первейшее христианства основание, что церковные учреждения и сохранение постов вспомоществуют вере истинной, и что в прочем хранение десяти заповедей есть самая главная добродетель, сопутствующая христианству, и никак и никогда неотделимая от веры: без которой и вера сама мертва. В заключение слова твердить иноверцам любовь к Богу, и любовь к ближнему; к соблюдению же поста в страстную неделю, сколько возможно, поучением и увещанием приводить.
9. Сверх же учения, никаких суеверий, пустых рассказов, ложных чудес и откровений не прибавлять, паче ж басен нигде и никакими правилами церковными, тем меньше священным Писанием неутвержденных, не проповедовать, толь наипаче своих не вымышлять, под опасением наистрожайшего истязания». На подлинном: Михаил епископ Иркутский.

Инструкция эта послужила пустыннику чикойскому, при недостатке его научного образования, достаточным руководством в действиях миссионерства, при помощи природных его дарований.

В 1828 году преосвященный Михаил, предписал настоятелю Троицкого Селенгинского монастыря, иеромонаху Израилю постричь в монашество пустынножителя Василия Федотовича Надежина, согласно собственному его прошению, но с причислением однако же к монастырю Троицко-Селенгинскому. Из донесения строителя видно, что на хребте урлукском, т. е., в Чикойских горах, в распадке, на косогоре действительно была уже довольно порядочная, деревянная часовня, а в часовне – иконы, лампады и достаточное число богослужебных книг; против часовни, выше в гору по галерее крытый вход в трапезу, учрежденную по пустынному довольно хорошо; по обеим сторонам часовни – келии маленькие, по одну сторону пять, по другую четыре. С основателем скита было тогда 9 человек братии, престарелые и почти все безграмотные. Основатель скита отправлял для них повседневную службу, кроме литургии, которой не совершалось за неимением священника.

Пропитание и содержание старцы получали от доброхотных дателей Кяхты, села Урлук, Галдановки и др. соседних селений. 5 октября, по отправлении в ските всенощного бдения, во время часов основатель скита пустынник Василий был пострижен в монашество, с наречением имени Варлаам. Вслед затем, монах Варлаам вместе с братией Чикойскаго Иоанно-Предтеченского скита вошел к преосвященному Михаилу с прошением о назначении в скит священника, для отправления в ските богослужения по чину Церкви. Но просьба Варлаама оставалась целый год без последствий, за крайним недостатком в благонадежных и способных людях. Скит считался приписным к Троицкому Селенгинскому монастырю.

Пустынножитель Варлаам в это время был известен уже и в России, как по донесению о нем преосвященного Михаила в святейший Синод, так и по переписке самого Варлаама с некоторыми лицами, знавшими его еще в миру. Знал Варлаама даже подвижник Саровской пустыни, блаженный старец Серафим, с коим он, как должно полагать, имел свидание и беседу в то время, как сделался произвольным странником из своей отчизны – села Маресива. Это видно из письма к нему игуменьи Касимовского монастыря, матери Елпидифоры, от 15 января 1830 года, где она извещает Варлаама, что «имела счастие видеть уже и не в первый раз отца Серафима». «Оный вам известен», продолжает старица, – «я насладилась его беседой; совершено раб Божий, и точно живой святой; все мои описал чувства и намерения, и нам посылает свои благословения. Прошу вас, имейте к нему веру. Он и заочно всех знает, и молитва его столь нам помогает. Особенно скажу вам радость: имею счастие у себя иметь его портрет. С оного скопировала и к Д. Т-чу поехала, и просила его, чтобы с оного скопировал и вам пожаловал. Ежели вы имеете к нему веру, приятно иметь его портрет. Я хотела еще и вам, но не успела на сей почте. А ежели у нас нет таких людей, кто бы мог срисовать, то я вам могу и после доставить».

Почтенная и благочестивая Елпидифора, бывшая казначеей Михайловского Покровского монастыря в г. Михайловске, а потом игуменьей Казанского монастыря в г. Касимове (Рязанской губернии), именует о. Варлаама «сыном своего благословения»: ясное дело, что она благословила его идти на избранный им подвиг, и как бы сделалась его духовной матерью. Благословение это совершено было пред иконой Казанской Божией Матери, и он благословен был иконою св. Иоанна Предтечи, той самой, с которою удалился в пустыню, где образовал скит во имя святого и великого проповедника покаяния, Иоанна Предтечи и Крестителя. Из ответных писем матери Елпидифоры видно, что она была ему руководительницей в духовной жизни, разделяла с ним его скорби, радовалась его подвигам и счастливым обстоятельствам его жизни, а также давала мудрые наставления в затруднительных случаях его пустынножительства.

Вот, например, что она писала ему в годину его испытания, в 1827 году: «Радуюсь о вас духом о Господе, и прошу всевышнюю десницу, дабы благодать Его была с вами неотступно, а укрепил бы вас на сем месте (т. е. в Чикойских горах) недвижимо, на рассеяние плевел диавольских. Мы должны благодарить Бога, что Он нас приводит из небытия в бытие, и за сей малый труд обещает нам Царство Небесное и конца неимущее. «*Око не виде и ухо не слыша и на сердце человеку не взыде, еже уготова Бог любящим Его*» (1Кор. 2:9). Желаю и вам всего того сподобиться, а вашими молитвами и нам не лишиться того же. Мужайтесь и крепитесь, любезнейшая братия. Враг ненавидит добро и рассевает свои козни. Ничем его так не победим, как смирением. Бес говорил великому Макарию и Антонию: «я могу поститься и молиться, но смирен быть не могу». Но Господь сказал: «*на кого воззрю, токмо на кроткого и смиренного и трепещущего словес Моих*» (Ис. 66:2)».

Посылая о. Варлааму в благословение образ соловецких чудотворцев Зосимы и Савватия, игуменья Елпидифора написала старцу: «Сей образ из той обители с их мощей. Изливаю вам душевное мое желание, чтобы с помощью Божиею и молитвами сих святых угодников, ваше место прославилось, как лавра и обитель соловецких чудотворцев. Наверное вы помните, как сих угодников Божиих начальное было устроение обители, с трудом и ходатайством ко Господу. Так, и вам желаю, чтобы ваша обитель также устроилась. Просите сих угодников. Они будут вам помогатели. Но всего более, да будет с вами воля Божия, и да возрадуется сердце наше о Господе Бозе, во еже наслаждаться вам благодатью Христа Спасителя и совершенным здравием преуспевать в духе спасения».

В апреле 1828 года игумения Елпидифора писала ему: «Знаю с начала вашего бытия, сколь много было вам терпения, но вы все претерпевали ради Бога и угодников. Мужайся и крепися!.. Бог нас призывает к ангельскому образу. Надо благодарить Бога и радоваться сему подвигу. Но кто ж похвалится быть достойным сему игу? Никто. Господь призывает нас из небытия в бытие. Но вот – это совершенный есть подвиг. Спаси, Господи, волей и неволей носящих сей образ... Вы пишете, что колеблетесь ко сну. Нельзя оное хвалить, чтобы преумножить изобильного сна. Пусть враг смущает малым искушением сим сном. Однако и противу бороться надо. Этот грех и малое падение простительно; но Боже сохрани от большего падения, дабы окаянный не посеял между вами козни и неустройство. Даю вам наставление и прошу вас, как можно старайтесь свою братию привести в душевную любовь и согласие. Уменьшите молитв и правила, а будьте единодушны: вот наше есть спасение».

В другом письме она пишет: «Прошу вас помнить, за что Господь избрал простых мужей в Апостолов. Они работали Богу и были единомысленные о Господе. Так, теперь и вы должны быть своей братии отец и наставник, и единомысленно работать Господеви. Вы описываете, что было вам искушение от ненавистного врага. Бог все сие посылает для прославления своего пресвятого имени. Мы должны быть равнодушны к искушениям врага. Но и впредь будут еще вам искушения и кресты. Но мужайся и крепись. Силен Бог подкрепить немощи наши!»

В такой задушевной переписке с благочестивой старицей видна духовность отношений и глубокое ее уважение к старцу, показывающее, что подвижник Чикойских гор, скрывавшийся от мира ради духовных подвигов, имел достойные того качества. «Поверьте», пишет Елпидифора, «что писания ваши почитаю за дражайший дар и благодарю Господа, что я имею такого ходатая и молитвенника ко Господу. Вспомните, мы и обязаны обещанием Поручнице нашей Царице небесной, по положениях наших душевных, молиться друг за друга, и христианской должностью обязаны, дабы не постыдиться в будущем веке. Заверить вас могу, что вы не только у меня ежедневно в памяти, но и у многих моих благодетелей имя ваше прославляется, и у монастырских наших с любовью имя ваше возносится ко Господу.»

Тем же чувством уважения и искренности проникнуты письма к о. Варлааму игуменьи Аркадии и других особ. В этих письмах величали его «пустынножителем, небесных сил подражателем, аввою, преподобным».

Упоминаемый в письме игуменьи Елпидифоры портрет блаженного старца Серафима Саровского составляет ныне собственность Забайкальской духовной миссии и принадлежность Николаевской часовни, устроенной в пользу миссии коммерции советником А.А. Немчиновым. Лик о. Серафима изображен масляными красками на холсте; мера образа – 4 четверти 1 вершок длиною, 3 четверти 1 вершок шириною. Вверху с правой стороны лика надпись: «Пустынножитель, схиеромонах Серафим, небесных сил подражатель, Саровской пустыни». С левой: «*а еже ныне живу во плоти верою живу Сына Божия, возлюбившего мя и предавшего Себе по мне. Вся убо умети вменяю быти, да Христа приобрящу*» (Гал. 2:20. Фил. 3:8). Таким образом для о. Варлаама блаженный Серафим Саровский был живым путеводителем и указателем по тому пути, по которому шли оба пустынника, разделенные между собою пространством в 6 тысяч верст. Отец Серафим почил сном праведника в 1833 году, но Варлааму суждено было прожить еще более 10 лет и испытать тяжкие искушения и труды. Но без сомнения, он всегда дорожил теми благословениями, которые за три года перед своей кончиной прозорливый затворник посылал ему в напутствие на подвиг пустынножительства. В высшей степени назидательны духовные отношения между такими подвижниками святой православной Церкви, которые, скрываясь от мира, ведали и соблюдали то, что сокровенно от премудрых и разумных, достигали плодов царствия Божия в простоте младенческой веры, и стяжавали себе неувядаемый венец славы.

В марте 1830 года о. Варлаам снова был вытребован архиепископом Михаилом в г. Иркутск, для посвящения в священный сан. 22 марта монах Варлаам посвящен преосвященным Михаилом в чин иподиакона и в стихарь. 24-го марта в Иркутском кафедральном соборе рукоположен во иеродиакона, а 25 марта, в день Благовещения Пресвятой Богородицы, в Благовещенской церкви города Иркутска – в иеромонаха. В руководство новопоставленному иеромонаху-миссионеру преосвященный Михаил дал вышеприведенную нами инструкцию или правила, коими должно руководиться при обращении иноверных в веру христианскую или при утверждении в оной новообращенных. Отцу Варлааму поручено было обращать окрестных бурят и монголов в православную веру и крестить, а равно заботиться об обращении на путь истины соседних раскольников, но пока без формального определения миссионером известного участка, а на общих основаниях, как обязывалось к тому все приходское духовенство. В ските еще не было тогда церкви; почему, отец Варлаам должен был позаботиться об устройстве в обители храма Божия, для отправления божественной службы. По возвращении за Байкал, отец Варлаам постарался исполнить предначертания архипастыря. Из часовни была устроена приличная церковь; иконостас для которой был отцем Варлаамом вывезен из Петропавловской церкви Петровского завода, и приспособлен к скитской Иоанно-Предтеченской церкви. Сверх того, отец Варлаам успел устроить в своем ските двухэтажный настоятельский корпус, особо от тех малых келий, какие были ранее устроены для каждого из его сподвижников в пустыни.

Освящение храма в Чикойском ските совершено было в 1831 году, при преосвященном Иринее, во имя святого Пророка и Предтечи, Крестителя Господня Иоанна, 24 февраля, в память обретения главы Иоанна Крестителя. Благословляя освящение церкви, архиепископ Ириней упомянул, что цель этого скита «есть обращение, аще Господу угодно, монголов»; к этому архипастырь присовокупил: «стараться обрести такого подвижника, который бы мог совершать божественную литургию на монгольском языке».

Преосвященный Ириней управлял иркутской епархией всего 2 года, и не мог осуществить проекта, ввести богослужение на монгольском языке. Но мысль о введении богослужения на монгольском языке показывает, что тогда уже был предпринимаем перевод литургии и других богослужебных книг на монгольский язык. Это тем более становится понятным, что в это время жили за Байкалом, в Селенгинске и на Кудуне, в Хоринском бурятском ведомстве, английские миссионеры, занимавшиеся между прочим переводом священного Писания на монгольский язык, и действительно выпустившие из печати, к сожалению на книжном, непонятном для наших бурят монгольском языке и, конечно, в протестантском духе, все книги Ветхого и Нового Завета, известные по Вульгате.

Были и у нас знатоки монгольского языка в семинарии и в епархиальном ведомстве, например, протоиерей и миссионер Иркутской епархии отец Александр Бобровников, составивший грамматику этого языка, отличавшуюся редкими достоинствами.

В семинарии введено было преподавание монголо-бурятского языка еще в 1822 году, при преосвященном Михаиле, где начал это преподавание славный монголист и любитель монгольской словесности, статский советник Александр Васильевич Игумнов, который составил монгольский словарь еще в 1787 году, когда в целой Европе и не думали об этом языке. Он же перевел Евангелие всех четырех евангелистов на монгольский язык; но труды его остались в рукописях. Он же написал огромнейшую рецензию на перевод Евангелия, составленный в 1817 году, по поручению начальства двумя бурятами, его учениками; перевод этот был напечатан в Петербурге, а рецензия осталась между бумагами покойного.

К сожалению, переводные труды тогдашних знатоков-монголистов не имели никакого приложения в пастырской, или миссионерской практике, и подвергались лишь рассмотрению и критике других знатоков по этой части, по неустановке метода переводов, а также по невыработанности вообще монгольского книжного языка, тем паче, языка бурятского – разговорного, о пригодности которого для переводов, по новейшей методе, тогда и не думали. Опыты переводов, оставаясь в рукописях, не выходили далее школьного употребления, и то в отрывках, а с течением времени и утрачивались. Таким образом, введение богослужения на туземном языке, проектированное в столь давнее время, доныне встречает еще затруднения.

Вскоре обнаружилось благоприятное воздействие Чикойского скита на среду соседних раскольников. Основатель скита, пустынножитель и строгий блюститель уставов Церкви, ревностно поддерживал в ските чин богослужения, по уставу Церкви. Когда в помощь ему был прислан иеромонах Аркадий, – то отец Варлаам, по желанию соседних жителей, получил возможность посещать их жилища для исправления христианских треб, как то: крещения детей, а нередко и взрослых, и для напутствования больных. Это еще более возвысило отца Варлаама во мнении епархиального начальства, озабоченного обращением заблуждающихся на путь истины. Отзыв об отце Варлааме был таков: «старец сей честен, трезв, благонамерен, не пьяница, постник, трудолюбив, благоучителен, нестяжателен и не употребляет табаку, (от которого особенно бегут раскольники); для спасения умирающего жертвует покоем и собою; за беспрекословное и немедленное исполнение требований жителей к совершению святых таинств над нуждающимися он многих расположил к себе особенною любовью, и чрез такую благорасположенность спас многих из малых и взрослых детей суемудрых раскольников через совершение над ними святого крещения».

Архиепископ Ириней радовался таким успехам благодати Божией, совершающимся через служение старца Варлаама. Преосвященный Ириней выражал старцу свою архипастырскую благодарность и благожелания. «Благодаря Бога, споспешествующего в делах наших», писал он, «сердечно радуюсь умягчению сердец закоренелых досель в ожесточении старообрядцев, что они не только начали вас слушать, но и крещением детей своих утешили уже вас, усердных сеятелей, тем, что посеянное пало не на камени и не при пути, но на доброй земле. Господь, положивший благому намерению благое начало, впредь да поможет вам собирать расточенных овец во едино стадо единого небесного Пастыря».

Случалось о. Варлааму обращать в православную веру прибегавших к нему в скит и по селениям людей разных наций – татар, евреев и бурят. Были даже случаи пастырских попечений и вразумлений его над образованными неверами, которые, сделавшись в тягость для семейств и окружающих своим открытым неверием, были при письмах препровождаемы к о. Варлааму для духовного врачевания.

Укажем один из многих случаев крещения им бурят. Монголо-бурятка Кубун Шебохина, имевшая от роду 62 года, считалась в улусе сумасшедшей уже несколько лет. Однажды утаившись от мужа и детей, она бежала из своего улуса, но была поймана около Чикойского скита и возвращена в улус. Несмотря на неудачу в первый раз, она вторично в январе 1831 года в жестокий мороз, босая и полунагая, бежала из улуса, и так же была поймана урлукскими жителями; но на этот раз крестьяне, узнав о желании ее идти в Чикойский скит, доставили ее к о. Варлааму. Она открыла ему желание принять христианскую веру. О. Варлаам сделал ей должные внушения о святой православной вере; и лишь только, по предварительном приготовлении, она была просвещена святым крещением с именем Анастасия, – тотчас пришла в совершенный разум и здравое положение, так что уже не сумасшедшею, а смыслящею христианкою возвратилась в урлукскую слободу.

Не без скорби пришлось отцу Варлааму полагать доброе начало на миссионерском поприще. С отбытием из Иркутска преосвященного Иринея, посыпались на бедного миссионера жалобы в консисторию, что Варлаам вмешивается в дела приходских священников. В мае 1832 года консистория, для умиротворения возникших жалоб, допрашивала отца Варлаама: «откуда он получает святое миро, употребляемое при крещении иноверцев, и по какому праву обращает в православие раскольников?» К благополучию отца Варлаама, дело ограничилось его объяснением, что святое миро выдано ему благочинным монастырей, а крестить и обращать в православие иноверцев и раскольников поручено архипастырями, преосвященными Михаилом и Иринеем.

В результате однако ж вышло, что в августе месяце предписано духовной консисторией, чтобы ему без предварительного разрешения епархиального архиерея не просвещать святым крещением желающих крещения, и требоисправления христианские совершать только по приглашению приходского священника.

Но такая остановка в действиях еще неустановившегося миссионерства, с переменою архипастырей, была не без промысла Божия. Варлааму предстояло впереди такое тяжкое искушение, которое требовало предварительного укрепления его на предлежащий подвиг, дабы быть готовым как встретить оное с бодрым духом, так и противостоять с непоколебимой твердостью такому испытанию.

Причиною новых скорбей для него был игумен Израиль, в ведении коего находился тогда новоустроенный Чикойский скит. Сюда являлся Израиль в качестве блюстителя порядка, и как начальник над пустынею. Но при посещении Чикойского скита в феврале 1834 года сам он, как бы в припадке сумасшествия, произвел такой соблазн, который наделал много хлопот епархиальному начальству и вызвал решительные меры к пресечению пагубных последствий.

Израиль, в миру Иван, был сын штатного служителя Паисиева монастыря, что близ города Галича (Костромской епархии). Не получив никакого образования, кроме домашнего ознакомления с грамотой, он нанялся было в военную службу, но возвращен был через отца, и отдан в Москве для научения иконописи, в которой впоследствии обнаруживал значительный успех.

В Николо-Бабаевском монастыре он пострижен в монашество и получил сан иеромонаха. Отсюда он путешествовал по разным местам, и успел познакомиться с мистиками массонских лож, русскими иллюминатами. Заблуждение свое Израиль обнаружил еще в Николо-Бабаевском монастыре, когда открыл здесь собрания в одной из монастырских башен, где занимался иконописью. За эти самочинные и подозрительные собрания, по донесению настоятеля, архимандрита Анастасия, Израиль с соумышленниками иеромонахами Досифеем и Варлаамом, были посланы под начало по разным монастырям; а впоследствии они все вместе пожелали на службу в Сибирь – в Иркутскую епархию.

В Костроме Израиль находился под надзором настоятеля Богоявленского монастыря, архимандрита Макария, бывшего начальника алтайской духовной миссии, и под руководством такого опытного подвижника показал исправление. Но за Байкалом, где он, за недостатком способных и благонадежных людей, был сделан настоятелем, оставшись без руководителя, – он снова впал в заблуждения, в неискусен ум, творити неподобное (Рим. 1:28).

При выгодной наружности, являя вид благочестия, Израиль умел привлечь к себе некоторых из почетных людей города Кяхты, в особенности семейство купцов Молчановых. Принимая вид Ангела света (2Кор. 11:14), он увлек многих в свое заблуждение, так, что потребовались самые решительные меры к пресечению зла. Ересь свою он тайно завел в Троицком Селенгинском монастыре, в Кяхте в доме М., и, наконец, решился распространить ее в Чикойском скиту, составленном из безграмотных стариков. Говорят, что Израиль обладал даром слова и мог увлекать своим красноречием; но однако же собственноручные его бумаги показывают, что это был не больше, как малограмотный самоучка. Израиль читал книги, но без надлежащего выбора; например, возил даже с собою книгу «О подражании Христу». В собраниях обыкновенно заставлял мальчиков читать Евангелие на русском языке, псалтырь и проч., что придавало этим собраниям вид благочестивых бесед. Общества эти сходны были с сектой «людей Божиих, или духовных христиан»; бываемое бо отай от них, срамно есть и глаголати (Еф.5:12).

Израиль по приезде в Чикойский скит 17 февраля 1834 года, пришел в ту церковь, которую в 1831 году, по разрешению и благословению архиерея, сам освящал, и с самого начала, при встрече в церкви, показал самомнение, свирепость и мятеж. Настоятеля скита иеромонаха Варлаама, после укоризненных замечаний, поставил в церкви на колена, а также и всю скитскую братию. Варлаам стоял на коленях с вечера до утра, а братия разошлась ночью по кельям под предлогом угара в церкви. Израиль сам взял с престола евангелие и крест и приказал мальчикам нести в покои, и сам вышел. Является опять один из мальчиков в церковь и говорит: «се оставляется дом ваш пуст», а другой добавляет: «за окаменение сердец ваших». 3а ними является мужчина и относит в келии лучшую праздничную утварь – евангелие, кресты и служебные сосуды.

На завтра Израиль поставил в зале настоятельских келий стол, а на нем разложил в том же порядке, как на престоле, кресты, дарохранительницу со св. дарами, дискос и проч., накрытые лучшими покровами, поставил аналогий с раскрытой библией. В зале на стульях сидели три девицы и три женщины в белых костюмах и несколько лиц мужского пола. Приказано было сесть и Варлааму, а остальная братия выглядывала из передней.

После чтения кафизм одним мальчиком, приказано было читать Варлааму пророчества. Потом, Израиль вынул из дарохранительницы ковчежец с святыми дарами, вложил их в простую чайную чашку, покадил, и произнес: «со страхом Божиим и верою приступите», и начала приобщать всех бывших в зале, начиная с девиц. Иеромонах Варлаам не приступил к приобщению. За тем Израиль, стоя на коленях, читал составленную им молитву, после чего открыл дискос и сняв звезду, четвероугольно обрезал хлеб и раздал для вкушения находившимся тут. Они ели и запивали вином из сосуда.

После каждого действия Израиль садился и, по выражению Варлаама, предавался молчанию. Действия свои он совершал в лучшем подризнике, епитрахили и поручах. Тут же принесен был таз; Израиль, препоясанный платом, начал умывать ноги, начиная с девиц, и наконец – ноги иеромонаха Варлаама, хотя он от того усильно отказывался. Все это окончилось в 11 часов по полудни.

В 3 часа по полуночи иеромонах Варлаам отслужил по обычаю утреню в церкви и предавался размышлению о происходившем. В это время Израиль, будучи в чрезвычайном душевном расстройстве и с вечера разгневанный на строителя, с дерзостью вошел в алтарь, разоблачил престол, оставил оный в одной срачице, жертвенник же сдвинул с места, Варлаама выслал вон из церкви, и, приставив к дверям церкви сторожа, чтобы не впускал никого из жителей монастыря, заставил девиц мыть алтарь, а женщин – церковь.

С полуночи на следующее число Израиль приказал благовестить к утрене. По благовесту собрались в церковь как жители монастыря, так и прибывшие из деревень к воскресной службе. В церковь принесены были 12 стульев; за теми, которые несли стулья, шел Израиль с крестом на голове, по обе стороны его несены были подсвечники, одна девица несла сосуд вина, другая дискос с хлебом, покрытым лучшими покровами, третья девица несла евангелие; из женщин две – евангелие, третья – дарохранительницу. Ужасное зрелище! Израиль принял из рук их все в царских вратах и поставил на престол, покадил, и приказал всем садиться. Те, у которых он умывал ноги, должны были садиться на стулья, а другие на лавки. Сначала мальчик читал кафизмы, потом Израиль велел Варлааму читать пророчества, затем сам Израиль читал Евангелие. На чтения делал три отдыха, в молчаливом сидении. Потом читал молитву своего примышления. По раздроблении хлеба, раздал оный всем для употребления, а запивали вином из сосуда. Затем, закрыв служебные принадлежности, поставленные на престоле, двумя покрывалами, на царские врата наложил четыре печати и приказал ничему покровенному им не прикасаться и не совершать литургии.

Так описаны действия Израиля в Чикойском монастыре в донесении иеромонаха Варлаама епархиальному начальству. Израиль при самом выезде из Чикойского скита был арестован. По донесении иеромонаха Варлаама было произведено, как с духовной, так и с гражданской стороны, строгое следствие. Известно, что за это преступление Израиль, лишенный сана, был заключен узником в Соловецкий монастырь, где пробыл на покаянии 28 лет. Здесь он раскаялся в своих заблуждениях, что доказал как последующим образом мыслей, так и преданностью Церкви. Он не упускал ни одной церковной службы во все время пребывания своего на покаянном подвиге; не роптал на свою участь и принимал это за крест, возложенный на него всеблагим Провидением.

Перед смертью он дважды напутствован святыми тайнами и святым елеопомазанием. Другие соучастники и приверженцы Израиля были подвержены церковной епитимии. И дай Бог, чтобы не оставалось никаких следов пагубного его заблуждения и безумного к нему пристрастия некоторых лиц.

15 сентября 1834 года иромонах Варлаам спрашивал разрешения у архиепископа Мелетия освятить запечатанный храм для священнослужения. Резолюция архипастыря была такова: «как церковь в Чикойском ските построена и освящена без разрешения Священного Синода, и как в настоящее время в консистории производится рассмотрение об основании сего скита и о прочем, то рапорт и прошение иеромонаха Варлаама присоединил к тому делу, для совокупного рассмотрения и представления Священному Синоду».

Братию Чикойского скита составляли старики из крестьян, военных отставных, а большей частью из поселенцев, живших по билетам. Собиралось их к о. Варлааму иногда более 20 человек. Но немногие дожили здесь до кончины.

Некто из урлукских крестьян Иосиф Бурзиков, полюбивший пустынное уединение, был близок к старцу Варлааму и жил в пустыни безысходно до глубокой старости, а пред смертью пострижен о. Варлаамом в монашество с именем Иоиля. В ските окончил жизнь рясофорный монах из отставных военных Гавриил Чернявский, а из поселенцев был рясофорным послушником некто из малороссиян Даниил Буренко, который провел в обители и трудах для нее более тридцати лет. Еще потрудился в монастырских послушниках и погребен в обители из крестьян некто Иван Кругляшов.

Остальную братию составляли: крестьянин Каллиник Кононов, отставной унтер-офицер Евфимий Дураков, крестьяне: Вассиан Сатковский, Иосиф Тарасов, Иван Борисов, обученный о. Варлаамом грамоте поселенческий сын Пантелей Федоров, поселенцы: Иван Иванов, Силантий Зотов, Егор Максимов, Иван Захаров, Егор Федоров, Моисей Руденко, Петр Михайлов, Иван Антонов, Стефан Федоров, Николай Гочкарев, и пропитанные: Иван Соколов, Никифор Иванов, Евдоким Радивидов и Ефим Кабаков.

Многим из поселенцев едва ли была известна и приходилась но нраву отрешенная, созерцательная жизнь, свойственная безмолвным пустынникам; но однако же нет сомнения, что некоторые одушевлены были желанием идти по скорбному пути спасения и приносить в безмолвии пустыни плоды покаяния в молитве, трудах и терпении. Найдутся порицатели, которые скажут, что скит Варлаама был скопищем поселенцев. Но это, с одной стороны, уже крайность, вызванная характеристической особенностью Сибири, как страны ссылки и поселения. – С другой стороны, крайность эта должна примириться мыслью, что обитель есть место нравственного исправления людей падших. Пример покаявшегося при кресте разбойника, и вошедшего в рай с пострадавшим за нас Спасителем, подтверждает эту мысль, составляющую не безотрадный мотив в стремлении к восстановлению нашей падшей природы.

К чести основателя скита нужно отнести, что он поддерживал в нем самый точный во всем порядок, а преимущественно по службе церковной. Не смотря на преклонные свои лета, старец Варлаам неопустительно отправлял в ските повседневную службу. В течение 10 лет, с основания скита (с 1820 г.), здесь не было особого священника. Обязанность отправлять повседневную службу и литургию лежала на о. Варлааме, и только на короткое время были присылаемы в помощь ему иеромонахи из Троицкого Селенгинского монастыря.

Когда игумен Израиль нарушил в ските порядок и уставы Церкви, преосвященный Мелетий снова вошел с представлением святейшему Синоду об особенных условиях устройства этого скита и просил указаний, к надлежащему устроению обители, с пособием от духовного правительства. В 1825 году святейший Синод определил:

1. «Иркутские и прочие сибирские епархии вообще скудны монашеством, так что недостает монашествующих для занятия необходимых по архиерейским домам и монастырям должностей, а тем более для особых поручений, которые по обстоятельствам края удобнее могли бы исполняемы быть монашествующими, нежели белым, семейным духовенством; старания святейшего Синода пополнить сей недостаток посредством вызова из монастырей внутренних епархий, не имели значительного успеха, потому что и в сих последних нет избытка в монашествующих, и потому что люди надежные и хорошо употребленные в своем месте неохотно меняют известное на неизвестное. Посему надлежало желать, чтобы в Сибири нашлись усердствующие в монашеской жизни люди из местных обывателей, которые бы подали достойный внимания пример другим, дабы там образовалось монашество, так сказать, на местном грунте возрастающее, а не пересаждаемое отынуды только случайно и принужденно.
2. Пустынник Василий Надежин (что ныне иеромонах Варлаам), хотя сослан был за бродяжество на поселение из нижегородской губернии, но никаким преступлением не очернен, и даже по последовавшему образу его жизни можно заключать, что самое бродяжество его произошло от желания оставить мир.
3. Дело по прошению о принятии его, Надежина, в монастырь не решено за неполучением ответа от губернского правления, относительно утверждения данного ему увольнения.
4. Между тем, покойный архиепископ Михаил, зная доброе житие Надежина, благословил его постричь в монашество и рукоположил во иеромонаха 25 марта 1830 года.
5. В 1831 году молитвенный дом, по разрешению архиерея, обращен в церковь, которая и освящена во имя Иоанна Предтечи; но это освящение в 1834 году нарушено беззаконным служением ересеначальника Израиля.
6. Впрочем, в сие время иеромонах Варлаам (не смотря на то, что бывший игумен Израиль, по распоряжению архиерейскому, был над ним начальником) лжеучением его прельщен не был, в противозаконных действиях его не участвовал и сделал о них благонамеренное донесение начальству: следственно в самое время искушения и соблазна оказал себя верным сыном православной Церкви.
7. По консисторской справке иеромонах Варлаам 63 лет, поведения честного и скромного, жизнью своею он приобрел доверие местных обывателей – не только православных, но частью раскольников и бурят, и с 1830 г. по 1833 год окрестил детей раскольников 68 и иноверцев.
8. Посему, можно надеяться, что служение его и впредь может быть полезно для распространения православия».

По соображению всех сих обстоятельств святейший Синод полагал:

1. «Неправильное действие архиепископов в пострижении и рукоположении Варлаама в иеромонаха, без разрешения Священного Синода и прежде утверждения губернским начальством данного ему увольнения, и в учреждении при пустынножительстве его Варлаама церкви, также без ведома Синода, – за смертию одного и за удалением другого, оставить без ответственности, а по доброму намерению и по местной нужде в монашестве признать заслуживающим извинения.
2. Иеромонаха Варлаама утвердить в настоящем звании и испросить Высочайшее соизволение на исключение его из податного состояния.
3. Заведенный им скит под названием Предтеченского, Чикойского, утвердить в законном существовании и причислить к разряду заштатных монастырей.
4. В ските сем быть строителю 1-му, иеромонахам 4, иеродиаконам 3, монахам 6, всего 14.
5. Церковь сего скита освятить вновь на новом освященном антиминсе, а прежний взять в архиерейскую ризницу.
6. Скиту состоять, как доныне, на своем содержании».

Государь Император, по всеподданейшему докладу г. обер-прокурора, в 16 день ноября Высочайше утвердить соизволил определение святейшего Синода о причислении учрежденного в Верхнеудинском (ныне Троицкосавском) округе в Чикойских горах скита к разряду заштатных монастырей.

Согласно новому Высочайше утвержденному положению Чикойского монастыря, основатель скита иеромонах Варлаам был признан в звании строителя; но братии вновь негде было взять. Почему, строитель иеромонах Варлаам только в 1833 году получил себе помощника для священнослужения, иеромонаха Нафанаила, до прибытия которого по-прежнему неопустительно сам отправлял все богослужения. Строителю иеромонаху Варлааму поручено было распечатать в церкви, тогда единственной в ските, царские врата, запечатанные ересеначальником Израилем, исправить церковь в должном виде и освятить; что им и исполнено. – В 1869 году эта самая церковь перестроена и обновлена в честь Божией Матери, Споручницы грешных, при пособии кяхтинского 1 гильдии купца М. Ф. Немчинова. – Кроме того о. Варлааму поручено было озаботиться устройством нового соборного храма в обители. В 1836 году Иркутская строительная комиссия составила план и фасад на построение этого храма.

Преосвященный Нил исходатайствовал на устройство Чикойской обители из сумм святейшего Синода три тысячи рублей, и сам руководил о. Варлаама в распланировке и устройстве скита, где он бывал сам, при обозрении епархии.

Об учреждении нового скита в Чикойских горах было опубликовано в «Московских ведомостях», с вызовом к добровольным пожертвованиям на святую обитель во имя св. великого Пророка и Крестителя Иоанна. Обитель имела счастье получить от двора Его Величества через статс-секретаря – икону Спасителя, пожалованную обители покойной Государыней Александрой Феодоровной. Были присланы пожертвования от разных градских обществ. Так, например, Иркутская градская дума, через гласного Н. Пежемского, прислала 50 руб., дом Московского градскаго общества – 1235 р., через старост: Корнилова, Ригина и Селезнева, Нижегородская городская дума –14 р. 75 к., Казанская – 80 р. На заведение церковной утвари пожертвовано гражданами нижегородскими 17 р., тульскими 101 р. 29 к., тамбовскими 210 р., екатеринбургскими 110 р., полтавским почтмейстером 10 р., через симбирского городского голову И. Сапожникова 14 р. 64 к., чрез астраханского городского голову П. Плотникова 33 р 96 к., от охотского купца А. И. Саламатова прислано 50 р. – Некоторые благотворители жертвовали вещами. Например, тотемский купец Ливерий И. Колычев прислал дарохранительницу и 6 колоколов, сарапульский житель (Вятской губ.) Алексей Евдокимов – три паникадила белой меди – одно в 24 подсвечника, а остальные в 12, из Москвы Стефан Гр. Шапошников – богослужебные книги и св. сосуды (и 100 р. деньгами), а 26 октября 1834 г. получен в обители ящик с церковной одеждой, доставленный через синодальную канцелярию. Без сомнения, не была забыта Чикойская обитель со стороны кяхтинских граждан. Павлом Федченко была пожертвована серебряная позолоченная риза на икону Божией Матери, ценой более 300 р. сер.

Главный капиталист того времени Николай Матвеевич Игумнов устроил в нижнем, каменном этаже соборного храма придел во имя Святого Апостола и евангелиста Матфея.

За то старец Варлаам неусыпно трудился над воссозданием обители, подкрепляемый и утешаемый с одной стороны сочувствием добрых христиан, а с другой – вниманием высшего начальства и любовью архипастырей, в особенности преосвященного Нила, который, при первом же посещении Чикойского скита, произвел строителя в сан игумена.

По указанию преосвященного Нила, главный храм был построен в средине скита, так что прежний храм приходился при спуске от него по лестницам, на восток, – влево от последнего по тротуару – настоятельский корпус, сгоревший в 1872-м году, и замененный новым, тоже двухэтажным корпусом. Сверх того, по предначертанию архиепископа Нила, построен параллельно настоятельскому корпусу в горе дом для странноприимницы, в параллель с коей с противоположной стороны впоследствии выстроен корпус убожеству безобразили обитель. Все прочие здания отнесены за ворота черного двдля братии. Старые «избушки», келии старцев-пустынников были снесены, по приказанию преосвящ. Нила; так как требовалось место для создания соборного храма, и они по крайнему своему ора.

В 1841 году соборный храм в Чикойской обители был воздвигнут вполне и приготовлен к освящению. Интересно донесение о том игумена Варлаама преосвященному Нилу, с прошением об освящении храма, написанное старцем собственноручно церковно-славянскими буквами, как обыкновенно писал он все бумаги частные и официальные. «Божиею милостию», писал он, «и вашими архипастырскими молитвами и пособием доброхотных дателей, внутри святого храма святого Пророка и Предтечи Господня Иоанна два придела Скорбящей Божией Матери и святителю Христову Иннокентию пришли уже в совершенное исполнение, иконостасы поставлены, иконы по местам, престолы и жертвенники и одежды в готовности, все что нужно по церкви исправлено, храм и дверь ожидают входа Святителя великого, наклонность ко освящению как наша, и общее согласие наших благодетелей, ближних и дальних желание простирается заблаговременно узнать часа и дня Богом определенного ко освящению, время на сие для всего способное и свободное для всех в последних числах июня ».

«Все сие изъясних, преклоняю мои колена и сердце и присутствующих со мною пред вашею высшею особою, высокопреосвященнейший владыко святый и всемилостивый наш архипастырь, всенижайше просим соблаговолите своею святынею освятить сами собою, как Дух Святый вдохнет в ваше сердце, как многих на сие желающих христианских сердец и даже бурят и прочих желание, а если не будем достойны ко принятию вашей святыни, за каким-либо неудобством, то покорно просим на сие освящение обоих приделов кого от имени вашей святыни благословить, наименовать день ко освящению 30 июня и 1 июля, а впрочем, как Господь Бог по сердцу вам положит, представив на ваше архипастырское рассмотрение, всеусердно просим, соблаговолите учинить свое милостивое архипастырское разрешение, чего и будем с совершенным желанием ожидать».

На таковое прошение архиепископ Нил положил следующую резолюцию: «Обстоятельства не позволяют быть мне за Байкалом. Посему предоставляю настоятелю распорядиться об освящении храма по своему усмотрению. Затем донесть». Освящение храма совершено было самим игуменом Варлаамом, в указанные числа. По донесении о том, преосвященнейший писал: «Благодарю Господа, что помог Он вам совершить освящение храма. Молю, да освятится имя Его выну в обители Чикойской». (резол. архиеп. Нила 26 авг. 1841 г.). 22 апреля 1842 года тому же игумену Варлааму разрешено было совершить освящение придельной церкви во имя св. евангелиста Матфея, соборно по чину, что им также исполнено.

Для обеспечения обители в средствах содержания, игумен Варлаам просил иркутскую духовную консисторию ходатайствовать об отводе скиту хлебопахатной и сенокосной земли. По разрешению духовной консистории, о. Варлаам обратился с просьбой к урлукским крестьянам об уступке земли для скита из их дач. Крестьяне разных селений согласились дать монастырю 86 десятин сенокосной и хлебопахатной земли, которая состояла в разных местах и в мелочных участках. Впоследствии правительство законным образом снабдило монастырь 65 десятинами земли из казенно-оброчных статей, коих, нужно заметить, под Чикою целые десятки тысяч десятин.

Крестьянин Куналейской волости и селения Аврамий Осколков пожертвовал в пользу монастыря мукомольную мельницу о двух ставах, с двумя амбарами; но по дальнему расстоянию от обители, она оказалась бесполезной. (За усердие же объявлена жертвователю архипастырская благодарность).

Из числа многих благодетелей в устроении в Чикойском монастыре ограды, дорожных лестниц, тротуаров, по причине крутой отлогости горы, на которой основан монастырь, дворов скотных, амбаров, кухни, келий, церквей и внутренних украшений оных заслуживает особенную, незабвенную, вечную признательность обители покойный кяхтинский 1 гильдии купец Иван Андреевич Пахолков. Он же перед смертью своею завещал своей супруге Анне Андреевне вложить в московскую сохранную казну 50 тысяч ассигнациями с тем, чтобы проценты с сей суммы ежегодно выдавались в пользу Чикойского монастыря, в котором он и завещал похоронить себя. Завещание его супругой исполнено. Капитал этот доныне составляет единственный источник к содержанию обители и братства.

Покойный Иван Андреевич Пахолков, как благочестивый христианин, при жизни своей часто любил с семейством посещать Чикойский монастырь, и во всякий свой приезд богато ущедрял в той или другой его нужде.

Рассказывают, что однажды в летнее время Иван Андреевич со строителем игуменом Варлаамом, проходя мимо алтарного места храма Святого Апостола и евангелиста Матфея, устроенного в нижнем этаже соборной церкви, остановился с северной стороны алтаря и сказал: «Здесь будет моя могила!». И действительно, Иван Андреевич Пахолков, 8 июля 1843 года, скончался после продолжительной и томительной болезни на Жердевских кислых водах, был по пути с минеральных вод перевезен в Чикойскую обитель, и погребен на указанном месте. Супруга покойного и сын – иркутский 1 гильдии купец Феодор Иванович Пахолков доныне поддерживают бедную обитель своим теплым участием.

При жизни своей старец Варлаам просил иркутское епархиальное начальство, дабы оно ходатайствовало о положении Чикойского заштатного монастыря в штатное положение. Но епархиальное начальство, по недавнему положению об этом монастыре, Высочайше утвержденному в 16 день ноября 1835 года, не решилось ходатайствовать о том. За то преосвященный Нил, при жизни старца Варлаама, любил Чикойскую обитель и согревал ее своей заботливостью.

С кончиной достойного основателя скита, преосвященнейший Нил свою любовь и заботы как бы перенес отсюда на Ниловскую пустынь, которую восхотел создать также с миссионерской целью во имя своего ангела преподобного Нила столбенского чудотворца, в Иркутском уезде, тоже на границах китайской Монголии, в ущелье Саянских гор, в 265 верстах от города Иркутска.

**III. Труды отца Варлаама на миссионерском поприще, против раскола**

Преосвященный Нил, по прибытии на иркутскую паству в 1838-м году, обнаружил особенную ревность к обращению в христианство язычников и раскольников на путь истины. За Байкалом, кроме идолопоклонников шаманского и ламмайского суеверия, его озабочивало обращение раскольников и устройство единоверческих церквей в верхнеудинском округе – в волостях: Урлукской по реке Чикою, Куналейской по реке Хилку, Тарбагатайской и Мухоршибирской, где гнездилось вместе с православным населением свыше десяти тысяч раскольников поповской и безпоповской секты. Были раскольники и по другую сторону Байкала, а также немалое число идолопоклонников.

Преосвященный Нил приискивал и приготовлял людей, способных к миссионерскому служению, и умел пользоваться всеми благоприятными обстоятельствами для успехов православия. Не мог укрыться от его проницательного взора подвижник чикойский – старец Варлаам, тем более что он своими пустынными подвигами уже обратил на себя внимание соседних жителей, заслужил их доверие и уважение. Усмотрел архипастырь и другого, полезного деятеля на этом поприще, – архимандрита Посольского монастыря Даниила Русанова (урожд. Казанской губ.), которому и поручил вести дела против раскольников, при содействии гражданской власти.

Более же всего преосвященный Нил возлагал свои надежды на старца Варлаама, столь благоприятно подействовавшего на Урлукскую волость своим богоугодным житием. Почему, призывая о. Варлаама к миссионерскому служению в среде раскольников, чрез архимандрита Даниила, преосвященный Нил писал к старцу между прочим: «Усердие ваше и ревность по благочестию и вере, ведомы мне стали; не сомневаюсь посему, что вы поревнуете и о том деле, деле истинно святом и богоугодном, о котором услышите от о. архимандрита. Будьте советником ему и сотрудником: от этого много зависит чаемый нами успех. Но ежели и препятствия встретят вас, не унывайте, а подвизайтеся, яко доблии Христовы воины, подвигом добрым, помня сказанное Апостолом, яко *обративый грешника от заблуждения пути его, спасет душу от смерти*» (Иак. 5:20).

В основание просветительной деятельности принято было христианское просвещение народа; в руководство принят был указ святейшего Синода от 27 мая 1836 года за № 5552, по делу о раскольнических сектах, где, в виду уменьшения раскольников, предписывалось повсюду заводить училища, для первоначального обучения старообрядческих и поселенских детей.

Об открытии церковно-приходских школ по монастырям и церквам, преосвященный Нил немедленно предписал циркуляром в марте 1838 г. по всей епархии, и согласно указу святейшего Синода 1836 года, возлагал дело образования, в этих школах, на членов церковного причта; трудящимся на этом поприще было обещано внимание и поощрение от начальства, а для первоначального обзаведения училищ книгами, т. е. азбуками, часовниками, псалтирями, начатками христианского учения, согласно указу Священного Синода от 29 октября 1836 г., разрешалось выдать из церковно-кошельковой суммы по 50 рублей, и заведенные на оныя книги, считать церковными. Если раскольники пожелают обучать своих детей по старопечатным книгам, то должны дать им свои собственные книги, по коим духовенство должно их обучать чтению и молитвам. Духовенству вменялось в обязанность, чтобы как родителей из раскольников, так и детей их располагать к учению добрым советом и внушениями; а при самом учении не смущать детей раскольнических и не раздражать родителей их укоризнами в заблуждениях раскола, но в тоже время внушать им уважение к православной Церкви и ее учению.

Школы эти, учреждавшиеся с целью религиозно-христианского образования детей, должны были находиться в ведении епархиального архиерея, который по своему благоусмотрению назначает из наличного причта способных начальников.

Получив предложение заниматься обращением раскольников на путь истины, старец Варлаам начал отказываться и стал проситься во внутренние губернии России, для снискания способов к довершению благоустроения церкви в Чикойской обители, действительно требовавшей пособия. Но архипастырь отклонил о. Варлаама от намерения странствовать по России, и снова напомнил ему о предназначении его для обращения, Господу поспешествующу (Мк. 16:20), коснеющих в расколе.

«Конечно, для сего дела вы немощны», писал архипастырь, «но сила Божия и совершается в немощи. – Итак, прошу вас», повторял преосвященный Нил, «потрудитесь хоть немного, для пользы святыя православные веры. Скажите необинуясь окружающим святую обитель вашу сынам противления: доколе вы храмлете на обе плесне ваши (3Цар. 18:21); почто отделяете себя от единства веры, почто благодать Бога нашего дерзаете прелагати в скверну (Иуд. 1:4)? – Пусть и после сего остаются они не познав пути правды и по своих похотех ходяще (ст. 18); мы долг свой исполним и неповинны в погибели заблудших будем, по сказанному у св. Пророка: *и ты аще возвестиши беззаконнику, и не обратится от беззакония своего, и от пути своего беззаконно: той беззаконник в беззаконии своем умрет, а ты душу твою избавиши* (Иез. гл. 3).»

В то же время преосвященный Нил постановил за правило, чтобы присоединяющиеся из раскола к единоверию или православию давали письменные о том обязательства, засвидетельствованные волостным правлением, в искренности и условиях обращения; причем предупреждал, что дети раскольников, не должны быть удостоиваемы святого крещенния, если их родители остаются в расколе. «Иначе мы окрещивать станем будущих раскольников», прибавлял архипастырь; тоже и о других требах надлежит разуметь».

Старец Варлаам, заслуживший доверие соседних жителей, уже имел много последователей, которые готовы были его слушать, как своего доброго пастыря.

В июле и августе 1839 г. архипастырь сам был за Байкалом, беседовал с раскольниками и вывел Варлаама на это святое поприще. Архипастырь ознаменовал свое посещение Чикойской обители посвящением о. Варлаама в сан игумена, в 29 день августа, при многочисленном стечении окрестных жителей, и при посещении селений Урлукской волости старался подействовать сам на приверженцев раскола, а остальное поручил миссионерам.

Игумен Варлаам вполне оправдал надежды преосвященного Нила. По предложению его, жители Архангельской слободы уже приняли священника. Доброе начало поощряло к дальнейшим трудам и обещало новые успехи. В это время какие-то сборщики, воспользовавшись простотою старца, пронесли о нем и его действиях неблагоприятную молву. Узнав о том, преосвященный Нил писал о. Варлааму: «из донесения твоего ко мне вижу, что сердце твое в скорби и сетовавании, злой ради молвы, пронесенной злыми воронежскими пришельцами. Утешаю тебя при сем пастырским моим словом: чести твоей и правимой тобою обители ничто не затмит, а клеветников давно уже изгнал я из паствы своей. Дай Бог, чтобы они последние были у нас!»

Затем архипастырь обращается к миссионерской деятельности о. Варлаама. «Попечение твое о единоверческой (Архангельской) церкви радует меня. Подвизайся, добрый старец, помня, что обративый грешника спасет душу свою, и покрыет множество грехов. Посети ради Бога раскольнические селения, один ли, или с о. Симеоном (единоверческим священником Архангельской церкви). Уповаю, что слово ваше обрящет благую землю и принесет заблуждающим плод спасения.

«Помолись о сем, святый отец: Бог не хотяй смерти грешника примет молитву твою, и посрамит супостата рода человеческого, обратив ко свету своему ходящих в суете ума своего (Ефес. 4:17), и от простоты своей вдающихся вождям злым, которые их же не ведят, хулят, и Бога нашего благодать прелагают в скверну, как то вещает св. апостол Иуда. Горе им, яко в лесть Валаамовы мзды устремишася (ст. 4.10.11). *Суд таковых не коснит, и погибель их не дремлет* (2Пет.2:3).

«Прилагаю при сем книжицу для вразумления заблуждающих. Где ни будете, всегда можете прочесть что-либо из прилагаемой книжицы. Истинность ее глаголов тронет каменное сердце и смягчит выю железную. Бог же мира, любви и всякого утешения да будет с вами. Аминь».

Доверие окрестных жителей к старцу Варлааму уже видно из того, что они охотно отдавали ему в Чикойскую обитель своих детей для обучения грамоте. Потому, когда преосвященный Нил напомнил по епархии, чтобы его распоряжения о заведении школ для раскольнических детей, непременно были введены в дело, – о. Варлаам уже на деле явился исполнителем добрых предначертаний преосвященного архипастыря.

От 7 Февраля 1839 года о. Варлаам рапортовал преосвященному Нилу, что у него в Чикойском монастыре давно уже существует училище для поселенских и старообрядческих детей, – что он сам занимается обучением их грамоте и молитвам, и находит это самым надежным средством к воспитанию детей в духе православия.

Только что возникавшая обитель, к сожалению, не имела достаточных средств для развития дела народного образования. Потому, затруднения в содержании учащихся мальчиков начали возникать скоро. В разрешение таких недоразумений, преосвященный Нил постановил для Чикойской обители следующее правило: «относительно обучаемых грамоте мальчиков закон предписывает ничего не требовать за обучение их; но пища, одежда должны быть у них свои, или монастырь должен требовать от родителей платы. Довольно для них, что детей даром обучают. Не хотящих же уплачивать, выслать из монастыря».

В деле обращения раскольников к св. Церкви, о. Варлаам обнаружил успехи, как мы видели, еще при архиепископе Иринее, который радовался и благодарил Бога за доброе начало, показавшееся в умягчении сердец закоренелых дотоле старообрядцев. Они доверяли о. Варлааму крестить своих детей; крестились и взрослые, оставляя своих непосвященных уставщиков, говели и приобщались Святых Таин в Чикойской обители.

При преосвященном Ниле, о. Варлаам выступал на это дело уже во всеоружии, был облечен полным доверим архипастыря и его помощью, всегда готовой как со стороны епархиальной, так и светской власти. Почва была уже обработана для благоплодной деятельности. Тотчас по возложении на него миссионерских обязанностей, о. Варлаам отправился по селениям, расположенным под Чикою, предложил колебавшимся дотоле старообрядцам принять к себе законного священника, на правилах единоверия, который у них будет отправлять богослужение по старопечатным книгам и совершать святые таинства, без которых нет спасения, как-то: святое крещение, миропомазание, причастие, брак и др. Внушения о. Варлаама имели полный успех.

Когда преосвященный Нил прибыл в Чикойскую обитель в 1839 году, то сюда явились и воссоединенные с Церковью чада, как соучастники в торжестве православия, просиявшего в Чикойских горах.

В это время уже была учреждена на Чикое единоверческая Архангельская церковь в с. Савичах. Варлаам, произведенный во игумены, был сделан благочинным единоверческих церквей. Священником был определен сюда, указанный самими прихожанами, о. Симеон Берденников. Он начал свои действия совокупно с трудами о. Варлаама с 1июля 1839 года, – и в первый свой проезд по чикойским селениям крестил 30 человек, и в каждую поездку преуспевал более и более.

1 августа о. Симеон совершал в Архангельской единоверческой церкви Божественную литургию и освятил воды Чикоя. На донесение о том священника, архипастырь писал: «С великою радостью приемлю весть, что единоверческий священник уже литургисает в своей приходской церкви. За сие и на дело сие призываю благословение Божие».

В селе Урлук тогда не было священника. О. Варлааму поручено было заведовать урлукской церковью, с тем, чтобы требы были исполняемы им самим, или по его назначению иеромонахом Чикойской обители. По преобладанию православия в урлукском приходе, церковь села Урлук (в 7 верстах от Чикойского монастыря) была оставлена православной, а единоверие, по общему соглашению и благословению архипастыря, учреждено в соседнем Архангельском селе. Нужно было обеспечить священника достаточным содержанием. Архипастырь не умедлил исходатайствовать священнику Берденникову миссионерский оклад и денежную награду во 150 руб., за успешные его действия по единоверию.

Вскоре преосвященный Нил прислал в Урлук прибывшего из внутренних губерний России священника о. Иоанна Ирова, впоследствии переведенного на Ингоду тоже к старообрядцам. Священник о. Иоанн Иров явился самым благонамеренным и усерднейшим споспешником игумена Варлаама в порученном ему деле – введении единоверия между чикойскими старообрядцами. Старец Варлаам на особой дощечке, привешенной им в алтарь Иоанно-Предтеченского храма, оставил завещание молиться о иерее Иоанне и его роде.

Подкрепляемый ревностными и благонамеренными сотрудниками, о. Варлаам не без скорбей однако же проходил свое служение. Приходилось ему встречать упорство в деле старообрядцев, в особенности от уставщиков. Но все эти препятствия он переносил благодушно, во славу Божию.

Успех единоверия под Чикою был блистательный. В 1848 году Архангельский единоверческий приход состоял уже из 11 селений, в коих было по 60, по 100 и более дворов. Единоверцы решились просить архиерея о разделении прихода. В конце 1844 года единоверцы Нижненарымского селения избрали из среды себя строителей Петра Коновалова и Григория Ланцева, для ходатайства о построении церкви. Преосвященный Нил, уважив прописанные просителями обстоятельства, дозволил приступить к этому святому делу, и дал предписание игумену Варлааму и священнику Симеону Берденникову помогать строителям советами и принимать меры к успешному исполнению дела.

Преосвященный Нил исходатайствовал потом от Синода отпуск суммы, потребной на сооружение Нижненарымской единоверческой церкви, в количестве 1000 рублей. При указе Священного Синода от 31 марта 1843 г. (№ 3609) прислан был для нижненарымской Покровской церкви св. антиминс древнего освящения 1544 года, во имя Божией Матери, уступленный для этой цели преосвященным Иринархом, архиепископом Вологодским.

Для снабжения той же церкви высланы были старопечатные книги церковные, требник, служебник и постная триодь, которые преосвященный Нил назвал истинным сокровищем, – и, извещая о получении оных, просил игумена Варлаама порадовать священника и прихожан этим приобретением.

Принимал в этом деле святое участие и московский святитель, митрополит Филарет, глубоко сочувствовавший пресечению раскола на Чикое. В 1842 году он прислал для нижненарымской Покровской церкви древние священные сосуды. Священником был назначен сюда и в марте 1842 года поступил о. Иоанн Богданов, а на место Берденникова определен о. Иоанн Соколов, который доныне с честью продолжает свое служение в единоверческих церквах под Чикою.

В то же время игумен Варлаам был сотрудником архимандрита Даниила, (скончавшегося в 1848 году), по водворению единоверия в Куналейской, Тарбагатайской и Мухоршибирской волостях.

По всем селениям, где были раскольники в этих волостях, обнаруживалось отрадное движение в пользу единоверия; но были противные явления. Так, например в Куналеи и Куйгуне жители разделились на три партии: – одна соглашалась принять священника, с тем чтобы он не был зависим от епархиального начальства, другая соглашалась принять единоверие, а третья упорствовала.

В Хараузе крестьянин Никита Андреев (Заиграев) на увещание игумена Варлаама сказал: «Вы покланяетесь антихристу, а не кресту», и сняв крест со стены в своем же доме, бросил на пол. В Шералдае уставщик Захар Суменков тайно вынес из местной часовни иконостас и книги, за что и признан был возмутителем общества. В Тарбагатайской волости явились подстрекатели, дерзнувшие на подачу жалоб к министру внутренних дел.

Но труды миссионеров увенчались успехом, хотя и не в том размере, как удались на Чикое. В это время миссия успела учредить два единоверческих прихода – в селе Бичура Куналейской волости с церковью Успения Божией Матери, и в селе Тарбагатай в честь святителя Николая, – чрез прирубку к часовням алтарей.

Священником Тарбагатайской единоверческой церкви назначен был о. Василий Знаменский, ныне протоиерей Крестовоздвиженской церкви города Иркутска. Он успел благоприятно подействовать на старообрядцев даже соседней Мухоршибирской волости. Служение его в Николаевской единоверческой церкви привлекало сюда богомольцев из соседних селений. Жители Хараузского и Хонхолойского селений приглашали о. Василия Знаменского служить у них в местных часовнях, что он и исполнял.

Успехам единоверия способствовало благоприятное разрешение по жалобам к министру возмутителей общества. Раскольникам было объявлено: 1) чтобы они не смели чинить никаких обид и притеснений тем, кои приняли единоверие; 2) дабы они не назывались и не писались старообрядцами, но раскольниками; 3) что устроение в Тарбагатаевском селении единоверческой церкви соизволено Священным Синодом; 4) что все прошения их оставлены недействительными, и 5) раскольника Никиту Андреева (Заиграева), по предписанию г. министра, велено содержать или в тюремном заключении, или под строгим сельским караулом, впредь до особого распоряжения г. министра. Впоследствии главные возмутители общества были сосланы в Охотск.

В Бичурском Успенском приходе продолжал трудиться известный нам священник, о. Симеон Берденников, ревностно начавший с о. Варлаамом устройство церквей под Чикою. – Но задача была слишком трудна и обширна для небольшого числа трудившихся. А потому, дело на том и остановилось.

Главным поводом к расколу была общая распущенность и безнравственность в деле раскольников. Удержать этот поток зла было невозможно. Но миссионеры старались удержать, насколько возможно, усилившееся зло. Бичурская единоверческая церковь имела тоже своих прихожан; впоследствии здесь учреждено благочиние единоверческих церквей, по кончине игумена Варлаама. К сожалению, малое стадо, собранное в это время, оказывалось нетвердым, – и колебалось, при всяком новом нестроении в кругу раскольников, держащихся беглого священства.

Укажем те главные меры и мотивы в миссионерских действиях против раскола, какие были употреблены в это время.

Миссионеры обратили внимание на сводные раскольнические браки, и старались обуздать своеволие и распущенность в семейном быту раскольников. Незаконно сшедшихся, в виде мужей и жен, они старались разлучать, при содействии гражданского начальства. Но содействие было слабо. При послаблениях же со стороны исполнительной власти, при настроениях коноводов раскола, открыто производивших по деревням свою пропаганду, – сводные браки, не смотря на расторжение связей, открывались вновь. Зло было неудержимо, как зараза, поражавшая раскольническое население.

В таких случаях гражданское начальство ограничивалось полумерами, – только формально предписывало сельским старшинам, чтобы они не дозволяли таким лицам жить вместе, тогда как следовало разлучать совсем, незаконных жен отсылать в те селения, где проживают их отцы, а последних обязывать, чтобы они не потворствовали разврату, а заботились бы об устройстве законных браков.

Так как нередко сеятелями раскола являются ссыльные, особенно судимые за совращения, то по силе Высочайшего повеления, состоявшегося по поводу таковых совращений, было предписано секретными указами по всей епархии и по единоверческим приходам:

1. «Дабы при водворении в приходе ссыльных тщательно наблюдаемо было, не принесены ли пришельцами вредные раскольнические толки, и какие именно, и равно быть внимательными и к тем сведениям, которые по сему предмету будут доставляемы от местных начальств.
2. Дабы священники церквей состоящих при заводах следили с должным вниманием, не бродят ли по окольным деревням ссыльно-рабочие из раскольников, а особенно сужденные за совращения; и если это где будет замечено, то о возбранении таковых отлучек входить в сношение с местным начальством и доносить епархиальному.
3. Дабы при единоверческих церквах имелись в секретности списки о раскольниках, проживающих в приходах их, с обозначением, какому следуют они толку или лжеучению».

Обращено было внимание на правильное воспитание молодого поколения на началах единоверия или православия. В 1844 году преосвященный Нил дал консистории следующее предложение: «До сведения моего доходит, что раскольники, как приемлющие священство, так и неприемлющие онаго, хотя и представляют рождающихся у них детей для крещения единоверческим и православным священникам, но, несмотря на то, что они записываются в метрические книги, остаются и воспитываются в домах своих раскольниками».

Вследствие того архипастырь делал распоряжения: а) чтобы священники совершали святое крещение над теми из раскольнических детей, которые будут для того к ним приносимы; но при сем случае они обязаны делать благочестивые внушения родителям о важности сего таинства и о необходимости по совершении онаго соблюдать правила, Церковью постановленные, и затем должны продолжать духовные свои назидания, дабы те православные дети были причащаемы Святых Таин, а по достижении надлежащего возраста, могли поступать в домашние у священников училища, на основании изданных от святейшего Синода в 1836 году правил. б) О всяком из раскольнических детей, крещенных по уставу православной Церкви, священники обязаны уведомить местную полицию (городовую, земскую или сельскую, по принадлежности), как для сведения и отметки в семейных списках, так и для зависящего в свое время наблюдения, чтобы таковые дети, над которыми совершено святое крещение, впоследствии исполняли христианские обязанности по правилам православной Церкви.

В 1845 году в особом предложении сообщены были к руководству следующие правила: 1) обращаться с раскольниками отнюдь не презрительно и сурово, а кротко и миролюбно, наблюдая во всем благоразумную умеренность, и осторожность, не раздражать их ни в речах, ни в действиях; 2) прежде всего действовать на них собственным примером строгой, неукоризненной, христианским пастырям приличной, благочестивой жизни, исполненной духа Христовой, бескорыстной любви не только к прихожанам православным, но и к заблуждающимся; 3) удаляться в житии своем от всего того, что могло бы дать пищу предосудительным пересудам и злословию; 4) тем более избегать в действиях своих всего того, что могло бы подать повод раскольникам к ропоту и жалобам; 5) для вразумления их никогда не прибегать к иным средствам, кроме указуемых достоподржаемым примером святой ревности о спасении душ, т. е., предлагать им увещания, растворенные любовью, ревностью и долготерпением; 6) таковые духовные назидания делать им постоянно, пользуясь к тому всеми обстоятельствами; 7) приобретать уважение и доверие раскольников рассудительным и беспристрастным образом мыслей и действий, опытностью, скромностью, сострадательностью и другими сему подобными свойствами; 8) ни под каким предлогом не вмешиваться в их раскольнические требы, ни в какие-либо полицейские распоряжения в противозаконных действиях, преследование коих не есть дело духовенства; 9) ни в каких делах по предмету раскола не обращаться с требованиями или доносами к светским властям, но доводить о том до сведения своего епархиального архиерея; 10) к православию из раскола присоединять токмо изъявляющих собственное, непринужденное и искреннее на то желание; 11) благочинные с сугубым вниманием и под опасением личной своей и строгой ответственности должны наблюдать за поведением тех священников, у которых в приходах живут раскольники, не оставлять ни одного неосторожного их действия или отступления от порядка без надлежащего замечания и наставления, внушая притом, что неспособные к благонадежному действию и замечаемые в предосудительных поступках удалены будут от мест своих.

При столь благоразумных правилах, каких держались миссионеры, успех противораскольнической миссии был весьма утешителен. Варлаамом было обращено до пяти тысяч душ, и, как мы видели, устроено несколько единоверческих церквей, которые и существуют по настоящее время. Варлаам подействовал на всю эту массу примером своей пустыннической, строгой жизни и простотой убеждения. Он руководил и прочих миссионеров, так что в ту пору успех единоверия был значительно упрочен.

В 1844 году из Урлука был переведен к Донинской церкви (Нерчинского округа) сотрудник о. Варлаама свящ. Иоанн Иров. Приехав туда в октябре, миссионер уже успел в ноябре месяце привлечь к себе прихожан, сначала встретивших его холодно. Вот в каких чертах писал он своему руководителю, игумену Варлааму из Доны: «Раскольники приходили посмотреть на меня, но приняли очень хладно. Теперь помаленьку стали ко мне приходить. Несколько семей вновь подписались, что желают иметь себе священника. Из Нерчинска со мною был откомандирован дворянский заседатель Леонтий Михайлович Суровцов. При нем вновь подписалось по разным деревням до 80 душ. Еще были насильно обращенные начальством в православную веру, – и они теперь желают поступить в мой приход. В Доне прихожан обоего пола с малолетками 206 душ».

Были споспешниками миссионерам и из светских чиновников, а также в местных обществах находились люди усердные к Церкви, оказавшие немалую услугу по водворении единоверия.

Архимандриту Даниилу, действовавшему преимущественно в Тарбагатайской и Мухоршибирской волостях, старался оказать содействие верхнеудинский земский исправник Шевелев; но архимандрит Даниил жаловался преосвященному Нилу на интриги его и честолюбивые расчеты, по коим земские чиновники обратили подписки от раскольников на свое лицо, чтобы за то получить награду, – и таким образом отдалили присоединяемых формально от пастырей-миссионеров.

На Чикое содействовал о. Варлааму заседатель Яворский, который в своем письме к нему довольно резко изображает обстоятельства присоединения раскольников: «В бытность мою на Чикое, вы несколько раз требовали от меня сведений о присоединении раскольников к истинной Церкви. Я все собирался, но скромность моя не позволяла мне хвалиться успехом, о коем я старался не для собственной славы, а для славы Божией. Теперь, не имея случая видеться с вами лично, и боясь опечалить вас своею неисполнительностью, уведомляю, что по моим стараниям присоединилось к Церкви не менее 300 раскольников. Я действовал и старался, но подписок не брал, радовался успехом, а о себе и думать не хотел; я присоединял, а они брали на свое имя подписки, и до того дошло, что одни и те же люди дали подписки нескольким лицам. Пусть будет слава Церкви и пусть пользуются лентяи. Стараются о многом, а одно только есть не потребу».

Но, конечно, ни Яворский, ни Шевелев не были забыты за свои услуги и были награждены. Были удостоены награждениями медалями, от щедрот всемилостивейшего Монарха – крестьяне Безбородов и Чебунин, содействовавшие обращению раскольников и устроению единоверческих церквей в Тарбагатае и в Урлукской волости.

Тем более не были забыты главные деятели миссии против раскола – архимандрит Даниил, Всемилостивейше пожалованный орденом святого Владимира 3-й ст., и игумен Варлаам. Последнему преосвященный Нил исходатайствовал в 1844 году благословение святейшего Синода, а в 1845 году о. Варлаам удостоен был награждения золотым наперсным крестом, от Священного Синода выдаваемым.

По кончине ревностных миссионеров, архимандрита Даниила и игумена Варлаама, обнаруживались плоды их полезной деятельности еще в Мухоршибирской волости. Старообрядцы Хараузского и Никольского селения приняли себе священника, поставленного по обряду Николо-Рогожской церкви в Москве, на правах единоверия, определенных указом Священного Синода 6 февраля 1801 года.

Священник был прислан из Ярославской епархии, Борисоглебского уезда, о. Роман Нечаев, который явился здесь пастырем добрым, но, к сожалению, ненадолго. Он не успел привести в исполнение намерения лучших из своих прихожан об обращении Никольской часовни в церковь; начались раздоры между никольскими и хараузскими старообрядцами. При всем своем усердии, верности и честности, о. Роман вынужден был умолять святейший Синод о своем возвращении на родину,– и с дозволения святейшего Синода, выехал отсюда.

**IV. Кончина игумена Варлаама**

В 1845 году старец Варлаам почувствовал в себе крайний упадок сил, но продолжал трудиться на пользу обители и окрестных жителей православных и единоверцев. В январе 1846 года он успел еще совершить миссионерское путешествие по селениям Урлукской волости, где водворялось единоверие; но это было уже прощание его с паствою собранных им в единое стадо словесных овец. О. Варлаам возвратился в обитель больным. Восстановить упадок старческих сил было невозможно. 23 января старец Варлаам, напутствованный в вечность Святыми Тайнами, предал дух свой в руки Божии, в виду монастырской братии, состоявшей из 1 иеромонаха, 1 вдового священника и 1 иеродиакона. Кончина его была мирная, христианская. Тело его по отпетии предано было земле против алтарного окна с южной стороны придела Божией Матери. Над могилою его сделан впоследствии кирпичный памятник с чугунною плитою, на которой изображены главные черты его жизни. Эта плита устроена одним из почитателей подвигов старца, коммерции советником Яковом Андреевичем Немчиновым, проживающим в Кяхте. Всего пустынножитель-миссионер трудился здесь около 25 лет; скончался на 71-м году от рождения.

Окрестные жители и единоверцы доныне имеют веру к почившему Варлааму и, посещая обитель, заказывают по нем панихиды. Бывают благочестивые поклонники из отдаленных мест Забайкальской области, особенно из Кяхты. Многие странствуют сюда по обетам, и просят помощи в Бозе почившего старца Варлаама по вере в молитвы его, действенные пред Богом.

Достойно примечания, что даже лошади у местных жителей привыкли спускаться и подниматься по крутизнам и косогорам, коими отличается дорога в Чикойский скит, устроенный в глухой чаще леса, куда из селения Урлук нужно подниматься в гору на пространстве семи верст. Дух подвижника, препобедившего столько препятствий в борьбе с врагами спасения, видимо как бы господствует здесь над самою природою. Чикойская обитель доныне хранит железную кольчугу, которую старец надевал на себя при молитвенном подвиге во время пустынножительства. Рассказывают, что один еврей, возымевший к старцу ненависть, свойственную ожесточенным неверам и врагам Христовым, решился выстрелить в старца, когда к тому представится удобный случай. Злодей действительно выстрелил в него в Урлуке, так метко, что о. Варлаам должен был бы поплатиться жизнью: но, к удивлению всех очевидцев и знающих это событие, как достоверное, он остался совершенно невредим.

Доныне сохраняется келия пустынника-старца Варлаама, устроенная им собственными руками в лесу в 200 саженях от нынешней обители, за оградою, с юго-восточной стороны. К этой келии нужно подниматься по извилистой тропинке между деревьев и кустарников более 300 сажен в гору. Келия до такой степени тесна, что в ней едва можно поместиться, не говоря о каких-либо удобствах к жизни. Длина и ширина ее 2 аршина с четвертью, а вышина внутри от земли 2 арш. 31/2 вершка. В одном углу устроена из кирпича печь, так что пустынник мог отдыхать в полусидячем положении. Келья освещается маленьким оконцем 61/2 вершка. Набожные поклонники, посещавшие эту пустынную келлию, записывают свои имена на стенах келлии, или на особой деревяной дощечке. Тут же под тенью дерев водружен старцем деревяный осмиконечный крест. Недалеко струится источник приятной и здоровой воды. Кто бывал в этой убогой келлии, подобной пещере древних подвижников, тот чувствовал в себе веяние благодати Божией, внятно говорящей сердцу каждого о едином на потребу. В переднем углу кельи доныне висит распятие. На божнице прибита полоска из белого железа, на коей самим пустынножителем выбит славянскими литерами девиз его труженической жизни из псалма: «препояши мя, Господи, силою Твоею свыше на вся враги видимые и невидимые, и буди ми покров и заступление.»

***Источник****:*

*Пустынник Варлаам, основатель Иоанно-Предтеченского скита на границах Китайской Монголии, в Чикойских горах за Байкалом : Эпизод из истории русского, православного миссионерства в Сибири / [Соч.] Архиандрита Мелетия. - Санкт-Петербург : [Тип. Дух. журн. «Странник»], 1875. - 60 с. //*

[*https://azbyka.ru/otechnik/Meletij\_Yakimov/pustynnik-varlaam-osnovatel-ioanno-predtechenskago-skita-na-granitsah-kitajskoj-mongolii-v-chikojskih-gorah-za-bajkalom-epizod-iz-istorii-russkogo-pravoslavnogo-missionerstva-v-sibiri/#source*](https://azbyka.ru/otechnik/Meletij_Yakimov/pustynnik-varlaam-osnovatel-ioanno-predtechenskago-skita-na-granitsah-kitajskoj-mongolii-v-chikojskih-gorah-za-bajkalom-epizod-iz-istorii-russkogo-pravoslavnogo-missionerstva-v-sibiri/#source)